











✓ ۲۳۸

کتابخانه مجلس شورای اسلامی



پیشوی اسلام کی ایرانیان

سازمان مدیریت و برنامه ریزی

179-y

كتاب شرح حكمة الصين  
مؤلف: نصر الدين محمد بن عبد الله بن يحيى

مترجم

شماره قفسه ۱۶۸

[illegible]



شرح مولانا شمس الدين محمد بن مبارك بخاري  
 بر حكمة العين ابي بكر بن عمر الكاتب القروي  
 وحوثي عنه قطب مدين شيرازي

در كن رصفت بعدد و حواشي از اغلب فضلا بنه سید  
 و اسعد دوش و خضر و نصیر و غیره این شود

تاریخ کتبه ۱۲۴۸  
 قلمشاهی قاضی ۱۳۱

۱۲۹۰  
 ۲  
 ۱۱  
 ۱۹۸

قال قدس سره انما قال فاطر ذوات العقول لم يخلق فاطر العقول لانه وفيه بحث ظاهر وهو ان صفات  
 العقول ليست عنها الصفات الواجب حثها لان العقول من الممكنات والوجود العلم والوجود  
 صفات الكمال زائدة عن الممكنات وعين الواجب عند الحكماء والمقتل له الوجود فلا يجوز ان  
 عينها في العقول والا يلزم ان يكون العقول ليست ممكن بالذات بل واجبة بالذات فيلزم ان صفات الممكنات  
 وانما العلم فدان العقول لا يحصل له العلم بشيء غير ذواتها وصفها بما ان العلم الحصول الذي هو باطنها  
 الصورة فمفعولها بالاشياء بصورة الى صفاتها فكيف يصح ان يقال ان صفاتها عنها الواجب حثها  
 ويمكن ان يوجد كما انه بان صفات العقول وعلوها لما كانت حاصلة لها في بدو العطرة ولم تنطق  
 فكانها حاصلة لها في وقتها ذاتها كما لو حث حثها بخلاف النفوس فان علومها ليست حاصلة لها في وقتها  
 بل بعد الحصول والاستعدادات فالواجب حثها كما لو حثها في وقتها النفوس وصفها لما لا يذكره بعدا كما لو حثها  
 بوجه صور الادراكات لنفوس ونفوس تلك الصور عنها بعد حصول الاستعدادات لانه والعطرة لا يقول  
 فان نفوس يحتاج الى الواجب بنفس باعتبارها في ذواتها فالواجب حثها كما لو حثها في وقتها النفوس  
 وصفها بما معنى ان بعدا كما لو حثها في وقتها النفوس بعدته زائدة بوجه صفاتها بخلاف العقول فانه لما كانت  
 علومها وادراكاتها حاصلة لها في بدو العطرة فكان الواجب حثها كما لو حثها في وقتها النفوس  
 واذ اعرفت هذا الخلف ما يتوهم انه اذا قيل فاطر ذوات العقول نفوسهم ان العقول صفات زائدة  
 لان العطرة قيدت بذوات العقول فكيف قيدت بغيرها بغير الصفات فان قيل قدس سره

عنه الحكماء والمقتل له ليس بان صفات العقول من الممكنات وهم لم يقولوا  
 بالعقول بل بالذوات مطلقا لانهم يقولون بالذوات بالذوات  
 قلت المحققين من الممكنات يقولون بالذوات بالذوات  
 ولا يقولون بالذوات فاطر ذوات العقول  
 المحققة المحققون  
 والوجود والحق في الكليات صفات الصفات في غيره ولا يكون صفاتها زائدة عن صفاتها  
 ووجه انهم لم يثبتوا صفات الصفات في غيرها ولا يكون صفاتها زائدة عن صفاتها  
 كذا فيهم انهم لم يثبتوا صفات الصفات في غيرها ولا يكون صفاتها زائدة عن صفاتها  
 موافق لهم بهار مرافق في وقتها ۱۲۶۵

۱۸۸  
 ۱۲۴۸  
 قلمشاهی قاضی ۱۳۱



بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين  
 انما بعد حمد الله في طرقات العقول النورية في مظهر خفايا  
 سر سنيهم في علمهم الامم في سنيهم في علمهم الامم في سنيهم في علمهم الامم  
 اسرار الربوبية المبدع بنوره المشرق في فركات اجرام العوالم  
 المنفرد بعلمه الكامل مسكنات الاجرام السطية المحيية  
 المواد بسابع الصور النورية المميز لقول العالم مصباح  
 الفكر والروية والصدوة في المصطفين الكائنين بالحق  
 القدسية خصوصاً في عهد النبوة الى الاسود والاحمر  
 البرية وفي آله المتبايعين للديات والبنات الجليل  
 المولى العلامة ملك المحققين افضل المتأخرين في سلسلته  
 محمد بن مبارك هـ الجادر سر وانه معجزة في قول قدس سرى  
 بعض الاخوان الذين وشركا في طلب اليقين الذي  
 لهم خوض في اقباض المعارف الالهية واقتضاها في انوارها  
 في سنيهم في علمهم الامم في سنيهم في علمهم الامم في سنيهم في علمهم الامم

في سنيهم في علمهم الامم في سنيهم في علمهم الامم في سنيهم في علمهم الامم  
 في سنيهم في علمهم الامم في سنيهم في علمهم الامم في سنيهم في علمهم الامم  
 في سنيهم في علمهم الامم في سنيهم في علمهم الامم في سنيهم في علمهم الامم  
 في سنيهم في علمهم الامم في سنيهم في علمهم الامم في سنيهم في علمهم الامم

المشهور ان اكتب كتاب ملكة العين مصنفات مولى الفضل  
 العلامة افضل المتأخرين قدوة المحققين بحسب الملة والدين  
 ابي بكر بن عمر الكاظمي القروي في طب اسراره وحب طيبته  
 مؤواه مشرفة على كل من الالفاظ صوابها وكيفية وجود  
 المعاني التي فيه بقاها مع الاستتمالة في الروايات التي  
 استفدتها من كتب القوم واحوايت في خلاصة افكارها  
 ولباب ملكة الادب وقصته لمسح الفكر في الفاترة في  
 القاصر فكنيت شهادتي في مقدمتها رجلا وموخرها اخرى فاقبل  
 الشافعي كيف الوصول الى سواد دونه فقل الجبال في  
 جوف والرجل حافية وما لي مركب وكلف صغروا في  
 مخوف الى ان يكبر ذلك الاتساع منهم فاسمعهم بنو  
 علمهم وشرفهم في تحريره في سبيل الاختصار غير مفرط في  
 وفتوى غير منته الى اطلاق مورد فيه الخواص التي كتب المولى العلامة



























لان الوجود المعتقد ان كان هو الوجود الراجح فمحمض ان كان  
الوجود مشتركاً معنوية ويكون الوجود الراجح قابلاً معنوية  
له فاقنعوا به لا يزول بزوال الاعتقاد في مشيئة المعنوية  
معتقد ان كان هو الوجود الممكن فمحمض ان لا يكون الوجود  
معنوية ويكون زيادة المعنوية هي استات المعنوية فزوال الوجود  
ببزوال الاعتقاد المعنوية لان الاعتقاد باحد المعنوية

ان يزول عند زوال المصداق وان لم يزل في نظر لان المصداق  
بعد التصديق يجب ان يزول عند زوال المصداق  
اذ كان مخصصا بذلك الا في حكم المصداق وفي الجملة  
فوجب ان يقال ان زوال المصداق لا يوجب زوال  
لعين الوجود استقامته وبقائه وبقائه في الجملة  
شأنه عند زوال المصداق والخصم فيه ان المصداق في الجملة  
لا يلزم زوال المصداق والوجود المصغر او ليس في الجملة  
في زوال المصداق في نظر لانه المصداق في الجملة  
مراد المستدل من الخصم في المطلق المصداق مراد  
مما قبله من نفس المصداق في الجملة مراد  
من المصداق الاول لا يصح منه ان يزول لان المصداق  
الخصم فيه هو المصداق في الجملة وبقائه في الجملة  
استقامته وبقائه في الجملة وبقائه في الجملة

[illegible]

الرحم ونيزه الى جنتها

مكتبة انجمن اهل بیت علیهم السلام  
دفتر اسناد و کتابخانه  
تهران

اولا لما اذ كان المراد خصوصيا  
التي في نفس الامور

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or date, located at the bottom right of the page.











في هذا ذكر ما دلت عليه توجيها كلام المفسر الاول ان يقال ان  
 اي الخارجى عبارة عنه كون الشيء الاعميان اذ الوجود  
 الذي عبارة عنه كونه الشيء ان كان الوجود المطلق هو  
 متعلق الكون وفي الحاشي القبطية هذا التفسير في كون  
 به بعبارة غير لفظ لا يمكن ان الموجودات بعبارة غير  
 في هذا المعنى اي في كون الشيء ان عيان وتغير في  
 سلك ان الموجودات بعبارة غير في الكون في ان  
 لكن ما فهم ان اطلاق الكون في الاعميان عليها معنى  
 ولم لا يجوز ان يكون اشتراكها في كونه كونه  
 فيها لا بد من دليل وهو اي الوجود المطلق فاجاب  
 اذ فينا مع ما في الحاشي القبطية وفي غير نفس الاعميان  
 الملكة فلا بد ان يكون الاشياء والاشياء السبع  
 او عند ما ان وجودها هو عين حقيقة لا داخل فيها

في هذا ذكر ما دلت عليه توجيها كلام المفسر الاول ان يقال ان  
 اي الخارجى عبارة عنه كون الشيء الاعميان اذ الوجود  
 الذي عبارة عنه كونه الشيء ان كان الوجود المطلق هو  
 متعلق الكون وفي الحاشي القبطية هذا التفسير في كون  
 به بعبارة غير لفظ لا يمكن ان الموجودات بعبارة غير

في هذا ذكر ما دلت عليه توجيها كلام المفسر الاول ان يقال ان  
 اي الخارجى عبارة عنه كون الشيء الاعميان اذ الوجود  
 الذي عبارة عنه كونه الشيء ان كان الوجود المطلق هو  
 متعلق الكون وفي الحاشي القبطية هذا التفسير في كون  
 به بعبارة غير لفظ لا يمكن ان الموجودات بعبارة غير

في هذا ذكر ما دلت عليه توجيها كلام المفسر الاول ان يقال ان  
 اي الخارجى عبارة عنه كون الشيء الاعميان اذ الوجود  
 الذي عبارة عنه كونه الشيء ان كان الوجود المطلق هو  
 متعلق الكون وفي الحاشي القبطية هذا التفسير في كون  
 به بعبارة غير لفظ لا يمكن ان الموجودات بعبارة غير  
 في هذا المعنى اي في كون الشيء ان عيان وتغير في  
 سلك ان الموجودات بعبارة غير في الكون في ان  
 لكن ما فهم ان اطلاق الكون في الاعميان عليها معنى  
 ولم لا يجوز ان يكون اشتراكها في كونه كونه  
 فيها لا بد من دليل وهو اي الوجود المطلق فاجاب  
 اذ فينا مع ما في الحاشي القبطية وفي غير نفس الاعميان  
 الملكة فلا بد ان يكون الاشياء والاشياء السبع  
 او عند ما ان وجودها هو عين حقيقة لا داخل فيها

في هذا ذكر ما دلت عليه توجيها كلام المفسر الاول ان يقال ان  
 اي الخارجى عبارة عنه كون الشيء الاعميان اذ الوجود  
 الذي عبارة عنه كونه الشيء ان كان الوجود المطلق هو  
 متعلق الكون وفي الحاشي القبطية هذا التفسير في كون  
 به بعبارة غير لفظ لا يمكن ان الموجودات بعبارة غير

في هذا ذكر ما دلت عليه توجيها كلام المفسر الاول ان يقال ان  
 اي الخارجى عبارة عنه كون الشيء الاعميان اذ الوجود  
 الذي عبارة عنه كونه الشيء ان كان الوجود المطلق هو  
 متعلق الكون وفي الحاشي القبطية هذا التفسير في كون  
 به بعبارة غير لفظ لا يمكن ان الموجودات بعبارة غير











فاما المتعالي فليس دونه قول لو كان الله تعالى ليس غير ابعثها  
 ليعلم ان الله ليس ان سلم ان الوجود مشتق من غير نظر في نفسه  
 واما ان يكون الوجود مشتق من لا يتم ان يكون شيئا ولا غير  
 ان لو كان تمام اشتراك بينهما هو ثم يكون الجواب بان  
 بين الماهيات المتخالفة انه لو كان في ذاته اني سوادا  
 منبسطا لم كان الاستبصار ايضا بالذات فذلك الحق الغير  
 وجب ان يكون موجدا فيكون الوجود داخلا فيه فيكون  
 استبصار الوجود في المحكي بنفسه معقود في الماشي اعطيت  
 الوجود بينهما وفي نظر لان الاشياء التي هي في  
 وانما لا حد لها فيكون الوجود فيكون الوجود فيكون  
 فيها ونكت في طراز ان يكون استبصار الوجود في  
 الموجودات الكلية التي كان الوجود داخلا فيها باهر من  
 وهو كون ذلك الوجود غير متجانس الماهيات وفي نظر

واما ان يكون الوجود مشتق من لا يتم ان يكون شيئا ولا غير  
 ان لو كان تمام اشتراك بينهما هو ثم يكون الجواب بان  
 بين الماهيات المتخالفة انه لو كان في ذاته اني سوادا  
 منبسطا لم كان الاستبصار ايضا بالذات فذلك الحق الغير  
 وجب ان يكون موجدا فيكون الوجود داخلا فيه فيكون  
 استبصار الوجود في المحكي بنفسه معقود في الماشي اعطيت  
 الوجود بينهما وفي نظر لان الاشياء التي هي في

لا يمكن ان يكون الوجود مشتق من لا يتم ان يكون شيئا ولا غير  
 ان لو كان تمام اشتراك بينهما هو ثم يكون الجواب بان  
 بين الماهيات المتخالفة انه لو كان في ذاته اني سوادا  
 منبسطا لم كان الاستبصار ايضا بالذات فذلك الحق الغير  
 وجب ان يكون موجدا فيكون الوجود داخلا فيه فيكون

لان الامر العيني العارض له نعم الذي غير ممكن  
 عدم دخول الوجود في ما يتوهم واما عدم وجود الوجود في  
 من الماهيات الممكنة انه امر غير ممكن ان يكون الوجود  
 غير منزه عن الصفات فالجواب هو ان ذلك الوجود غير  
 داخلا في ما يتوهم واليه فيها ان كان الوجود كونه  
 مقدم لو كان مستترا في الوجود والحق في الوجود  
 فوعين في بعض امور ممكن الوجود مقول بالسلوك فيكون

واما ان يكون الوجود مشتق من لا يتم ان يكون شيئا ولا غير  
 ان لو كان تمام اشتراك بينهما هو ثم يكون الجواب بان  
 بين الماهيات المتخالفة انه لو كان في ذاته اني سوادا  
 منبسطا لم كان الاستبصار ايضا بالذات فذلك الحق الغير  
 وجب ان يكون موجدا فيكون الوجود داخلا فيه فيكون

البرزخية وفي نظر لان الكلام في الوجود في الماهيات  
 وهو غير مقول بالسلوك ثم اقول الوجود مع الغير في  
 ولانه لا كان داخلا فيها الموجودات باهر من الماهيات  
 الممكنة فيكون ذلك الوجود في ذلك الوجود في ذلك الوجود  
 فالجواب هو ان ذلك الوجود غير متجانس الماهيات وفي نظر  
 الى الماهيات الكلية التي كان الوجود داخلا فيها باهر من

واما ان يكون الوجود مشتق من لا يتم ان يكون شيئا ولا غير  
 ان لو كان تمام اشتراك بينهما هو ثم يكون الجواب بان  
 بين الماهيات المتخالفة انه لو كان في ذاته اني سوادا  
 منبسطا لم كان الاستبصار ايضا بالذات فذلك الحق الغير  
 وجب ان يكون موجدا فيكون الوجود داخلا فيه فيكون















باشته والضعف في الوجود المكن بالوجه الشك في  
 سائر الكليات بعد من الموجودات والمعنى الواحد المقول  
 شيئا مختلفا لا على السواء فتسنع ان يكون عين ما يشك  
 الاشياء او جزا منها لان الماتية مشتركة بين اجزائها  
 واجزائها لا تختلف نسبتها اليها كمن يجر اجزاءها على  
 ملأ في كبر الوجود المقول عليها بالشك فارجعها على  
 في الذين لا في الخارج لا تسنع ان يكون الوجود  
 فاعلم ان قولنا بزم في ذلك ان يكون وجوده والوجود  
 ساد في حقيقة الوجود والمكانات لان الوجود حقيقة  
 جاز اشتراكها في لازم واحد خارج واليهما يتبعونه  
 ان يعلم ان اطلاق الوجود على حقيقة الوجود  
 بناء على ان وجوده ليس عين حقيقة الوجود بل اطلاق على  
 مسمى في حقيقة وان اطلق فانما اطلق حجب الوجود

في الوجود المكن بالوجه الشك في  
 سائر الكليات بعد من الموجودات والمعنى الواحد المقول  
 شيئا مختلفا لا على السواء فتسنع ان يكون عين ما يشك  
 الاشياء او جزا منها لان الماتية مشتركة بين اجزائها  
 واجزائها لا تختلف نسبتها اليها كمن يجر اجزاءها على  
 ملأ في كبر الوجود المقول عليها بالشك فارجعها على  
 في الذين لا في الخارج لا تسنع ان يكون الوجود  
 فاعلم ان قولنا بزم في ذلك ان يكون وجوده والوجود  
 ساد في حقيقة الوجود والمكانات لان الوجود حقيقة  
 جاز اشتراكها في لازم واحد خارج واليهما يتبعونه  
 ان يعلم ان اطلاق الوجود على حقيقة الوجود  
 بناء على ان وجوده ليس عين حقيقة الوجود بل اطلاق على  
 مسمى في حقيقة وان اطلق فانما اطلق حجب الوجود

في سائر اى مما سار وجود الموجودات المكن بالشك  
 فان ذلك يجوز لك كبر الوجود منها الشبهة الاولى من الممكنة  
 انما ذلك لان ان معنى الوجود في قول الوجود حجب  
 يقتضي الوجود الوجود المقول بالشك او وجوده المكن  
 انه يقتضي الوجود في قولنا ان ذلك بزم ان يكون وجوده  
 اية ذلك فاعلم انما بزم ذلك ان يكون وجوده في  
 سائر الوجود والمقول بالشك او الوجود والمكانات حقيقة  
 وذلك عينه وان معنى وجود الوجود لانه اخرنا  
 الوجود في قولنا ان ذلك بزم ان يكون وجوده والمكانات  
 فاعلم انما بزم ذلك في الوجود في معنى الوجود  
 في تقدير ان يكون الوجود المقول بالشك مقتضاها  
 بزم لا بزم وجود الوجود لان الوجود اذا كان في الوجود  
 الوجود والمطلق لازم الوجود والمكانات لان الوجود في الوجود

في الوجود المكن بالوجه الشك في  
 سائر الكليات بعد من الموجودات والمعنى الواحد المقول  
 شيئا مختلفا لا على السواء فتسنع ان يكون عين ما يشك  
 الاشياء او جزا منها لان الماتية مشتركة بين اجزائها  
 واجزائها لا تختلف نسبتها اليها كمن يجر اجزاءها على  
 ملأ في كبر الوجود المقول عليها بالشك فارجعها على  
 في الذين لا في الخارج لا تسنع ان يكون الوجود  
 فاعلم ان قولنا بزم في ذلك ان يكون وجوده والوجود  
 ساد في حقيقة الوجود والمكانات لان الوجود حقيقة  
 جاز اشتراكها في لازم واحد خارج واليهما يتبعونه  
 ان يعلم ان اطلاق الوجود على حقيقة الوجود  
 بناء على ان وجوده ليس عين حقيقة الوجود بل اطلاق على  
 مسمى في حقيقة وان اطلق فانما اطلق حجب الوجود



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴

Handwritten text in a cursive script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الشيخ" (the scholar) and "المرجع" (the reference).

الحمد لله

10

المصنف

Dr







شخصیه نه نفس تشبیه بکلام نام از لاشی ما هو صورہ تشبیه به نفس  
شخصیه نه نفس کیون الشیء علیها معانی فی لاشی کل واحد واحد

والصورة الذهبية كخلاف المرجح وفي المذبح قائم لا يكتب على رأس

والمستأجر إذا كان له في المثلث

والتحقيق في هذه المسألة هو الذي ينبغي أن يكون

مطابق بعضی و اخی ان الکلیه العجیبه با سبب را با ما و است  
در این صورت و از این جهت و از این جهت و از این جهت

ليست ماضيه في الوجود الكبير فانه يصعب عليه ان

اور اکی لمافض او سنیق فمحبثا ناسال اور اکی لامعرب

اولها هو لغيره والوجود وجميع مطالبها الكثر يسبى كمالها

مطابقاً کثیراً فقط و لا کوناً مع ذلک غیر فقط از این

مركزه في ذهنه وعدم الإشارة اليها وكونها لا

اللقاب والادب له في ذلك كنف الامم الخافه

الملك الموفق الناصر الملك الناصر الملك الناصر الملك الناصر

تحت المشايخ الأربعة هوذا لا يزال الرخصت خزانة وأما

الكفستان في الذهب لزم اجتماع الصديق وكان الدين عاديا

1892

الكتبين (وصفنا في الذين يقيمون في الذين عايناهم باردا في الجوارح)

معا وانا فخرم وكنك ان لو كان الخ من ابيها ليسكن برا خارجا

صورته و شجره و الا ان صورته نقصان المارة و المارة

وَقَدْ كُنْتُ أَسْتَعِينُكَ فِي ذَلِكَ وَأَنْتَ كُنْتَ تَخْشَى الْفِتْنَةَ وَتَتَّقِي الْوَيْلَ مِنَ الْمَرْءِ الْغَافِلِ

[illegible]

والبرودة قال ان ما في الجنة النسخ ان صورة الوارثه وسجما

في الحرارة بينهما فلا شك في ان بعد الفجر يحصل الحرقا

من الذين والمفوضون في المفوضات من امرت الواحدة

فيه لا يقال صورة ان كانت هي مصفيا حاد

وان كنت نيرة لم يكن اورا كنت الحارة اورا كنت الحامان اورا

المارة اذا كانا معا فحسوا صورتهما في الدنيا فحسوا

اور ادا کا سارا سرمہ کھانے والا ہے

وهم نظر الى جانب طاهر  
المرءى

*[Faint handwritten notes at the bottom of the page]*



يكون الحرارة مدر كسلف انقضاء الصورة الذنب الحرارة  
 لكن لا لم ان الذنب قابل لها اولها من العذ الغاية في حصول  
 الاثر كما لا بد في العذ واليه يستقبل وقبول الذنب كما  
 ولا تم قبول الذنب كما لا بد ان يقول انما تصور المراد  
 لما في الخارج بكونه تصور قد صوره مبرجوه قد يتصورها  
 في سطح الخوف ان القاطن الى ان لا بد في كل طبع في غير  
 باق اذ لا اوتي شي من الموجودات الغاية عما وكيفية الجور  
 ذهب اليه الحكم فانهم انفقوا جميع الامور في القدر  
 ثم قال ان في المشاهدة لا ما لم بالضرورة انما تصور  
 المكنة الوجه في الخارج فكيف يمكنه ان لا يتصور انما  
 وجوده في غير محله فان ارسله ذكره كبره لا بطا لما في  
 محله وجوده في انما كبره في طبعه ان لا يملك الوجه في الخارج  
 لا طبعه يمكنه محله من الوجه وكانت امكنه في الصلابة

في العذ الغاية في حصول  
 الاثر كما لا بد في العذ واليه  
 يستقبل وقبول الذنب كما  
 ولا تم قبول الذنب كما لا بد  
 ان يقول انما تصور المراد

في المشاهدة لا ما لم بالضرورة  
 انما تصور المكنة الوجه في  
 الخارج فكيف يمكنه ان لا  
 يتصور انما وجوده في غير  
 محله فان ارسله ذكره كبره  
 لا بطا لما في محله وجوده  
 في انما كبره في طبعه ان لا  
 يملك الوجه في الخارج

ان شخص من الطبيعة في وجوده في الخارج لا زلا وادبها  
 كما قال الله وغيره في هذا الموضع في غير ان يعلم ان افلاطون  
 الموبد لم يذهب الى ان كبره في صورة قد صوره مبرجوه  
 فيصيرها انما ان الصورة الرئيسية في المراتب في غير  
 الصلابة والصورة المتجددة انما لما صوره مبرجوه في غير  
 كانت صورة في المراتب لما خفت روية الشيء فيها باختلاف  
 مواضع النظر اليها فان البنية الساتية في الجسم كالسواد  
 لا تختلف روية لما باختلاف النظر اليها فكيف يمكنه ان لا يتصور  
 فليس في المرأة لذة الماء فان سخط في لذة غيره في شئ  
 قد نرى من نظرات المرأة ما هو اعظم من الماء كالسواد  
 مبرجوه في غيرها ان يتجلى السواد من المرأة الى وجهها  
 ما نرى في خلاف حبه المرأة فان القول بالسواد في غير  
 كبره في غير كبره في الكسب بكونه مبرجوه في وجوده في

في العذ الغاية في حصول  
 الاثر كما لا بد في العذ واليه  
 يستقبل وقبول الذنب كما  
 ولا تم قبول الذنب كما لا بد  
 ان يقول انما تصور المراد

في المشاهدة لا ما لم بالضرورة  
 انما تصور المكنة الوجه في  
 الخارج فكيف يمكنه ان لا  
 يتصور انما وجوده في غير  
 محله فان ارسله ذكره كبره  
 لا بطا لما في محله وجوده  
 في انما كبره في طبعه ان لا  
 يملك الوجه في الخارج



متوسط بين عالمي الحق والجس سمي بالعالم المتساوي (وهو)  
 بهما معلقة لانه محل إمكان وقد ذكرنا هذه الصور  
 لانه محله مكان مظهر فصور المرات مظهر المرأة وهو  
 الخيال مظهر الخيال وكذا الخيال المسترك وفيه المظهر  
 لا يتساقط الطبايع الكبيرة والصغيرة والمالهايات الكليات  
 سيما اذا كانت من الطبايع المتسقة فلم يربط بها في  
 نفسها موجدة في عالم الحسن او الخيال او العقول فكانت  
 المعلقة ليستلطفون كما نرى فان مشيئة ما يتبع  
 عالم الاشياء مثل عقول مطلق مجردة بدرة تلك  
 الجسمانية فانه في عالم الان الكون من جسم من الاضداد  
 والبسائط الصغرية وركبها تاربا هو فريدة من الماد  
 قابل بذاته معين له بدله وحافظا لما هو الحق والخيال  
 والمولدة النبات والحيوان والانس لانها معلقة

هذا هو المتوسط بين عالمي الحق والجس  
 وهو العالم المتساوي وهو محل إمكان  
 وقد ذكرنا هذه الصور لانه محله  
 مكان مظهر فصور المرات  
 مظهر المرأة وهو الخيال  
 مظهر الخيال وكذا الخيال  
 المسترك وفيه المظهر لا  
 يتساقط الطبايع الكبيرة  
 والصغيرة والمالهايات  
 الكليات سيما اذا كانت  
 من الطبايع المتسقة فلم  
 يربط بها في نفسها  
 موجدة في عالم الحسن  
 او الخيال او العقول فكانت  
 المعلقة ليستلطفون  
 كما نرى فان مشيئة ما  
 يتبع عالم الاشياء  
 مثل عقول مطلق  
 مجردة بدرة تلك  
 الجسمانية فانه في  
 عالم الان الكون من  
 جسم من الاضداد  
 والبسائط الصغرية  
 وركبها تاربا هو  
 فريدة من الماد  
 قابل بذاته معين  
 له بدله وحافظا  
 لما هو الحق والخيال  
 والمولدة النبات  
 والحيوان والانس  
 لانها معلقة

هذه الاموال المختلفة في البناء والحيوان وغيره بسيطة  
 لما فيها النفس والاكوان لما شمر بها جميع هذه الال  
 منها الارباب النورية واليه شمر فيها عباد الصلوة  
 والكل الصالحات بان كل شي ملكا حتى قال ان كل فطره بسيط  
 ينزل منها ملك وتلك الارباب النورية هي المولدة  
 والمسال وان كل استحقاق في النوع المادي واليه  
 حتى كانه اخفق فاعلم استحقاق رب النوع لان كل شي  
 الحقيقة مثال الاخر من وجه فكما ان الصم مثال لرب  
 في عالم الحس فكذلك رب الصم مثال للصم في عالم  
 ولهذا يسمى ارباب الاصنام بالمشيئة والافلاكية  
 يعلم ان انفسه الماطون وفيه من الحكمة والكمالات  
 الالهية والابصار ليس سلطانا لما فيهم واليه رتبة  
 وان كان متوجها في عالمه فاعلم كل شئ من غير متقدم

هذا هو المتوسط بين عالمي الحق والجس  
 وهو العالم المتساوي وهو محل إمكان  
 وقد ذكرنا هذه الصور لانه محله  
 مكان مظهر فصور المرات  
 مظهر المرأة وهو الخيال  
 مظهر الخيال وكذا الخيال  
 المسترك وفيه المظهر لا  
 يتساقط الطبايع الكبيرة  
 والصغيرة والمالهايات  
 الكليات سيما اذا كانت  
 من الطبايع المتسقة فلم  
 يربط بها في نفسها  
 موجدة في عالم الحسن  
 او الخيال او العقول فكانت  
 المعلقة ليستلطفون  
 كما نرى فان مشيئة ما  
 يتبع عالم الاشياء  
 مثل عقول مطلق  
 مجردة بدرة تلك  
 الجسمانية فانه في  
 عالم الان الكون من  
 جسم من الاضداد  
 والبسائط الصغرية  
 وركبها تاربا هو  
 فريدة من الماد  
 قابل بذاته معين  
 له بدله وحافظا  
 لما هو الحق والخيال  
 والمولدة النبات  
 والحيوان والانس  
 لانها معلقة











العام والخاص مع العلم ان اول العلم بين العام والخاص فرق  
 يكون فرضهما نفياً فخصاً وهو محال واذا وجد في كليهما  
 الخفية النفي للخاص والعدم العرفي فبين ان يكون المفهوم من الشبهة  
 اذا العار للنفى المفهوم والعدم العرفي هو البتة انه لا فرق ثابت  
 وهو اي المعلوم صادق في النفي فغير كونه مفهوماً ومك  
 مفهوماً ثابت كونه ثابتاً وان محال وفيه نظر لان في  
 مفهوماً كونه نفياً فغالبه لجزءه قد انسخ عليه لعدم انحصار  
 الماهيات في النفي المفهوم الثبوت المحض ان لا يكون ما فيه علمه  
 لان كونه ما فيه اي من احداهما فبين انه الامرين الا لبيان  
 وايضا كما في منطق فليس يمكن ان يكون مفهوماً من شئ في النفي فثبت  
 ان الاول فلو جوب صدق العام في جميع افراد اول مفهوماً في  
 احد المتساويين في جميع افراد العلم والآخر هو الماهيات فثبت  
 فثبت المفهوم ثابت وهو الماهيات فثبت ان الماهيات

54

[illegible]







الدائم عن القابلين هذا القدر لوجوه اعداء الرجوع اعادته  
 القضاة بالمكان العود ان يقال ان العود من العدم  
 لان الامكان لا يصف وجوده في سبب الانقراض العدم بالمعدوم  
 لان الحكم عليه بالعدم الوجوه يجب ان يكون موجودا او غائبا  
 ان يقول ان غيبته بالمعدوم في تلك السبب الانقراض العدم  
 المعدوم مطلقا في الخارج والذين فهو مسلم يمكن ان انهم  
 لم يبق هو غير المتيقن اعداء في الخارج ولا في الدفن وان غيبته  
 المعدوم في الخارج فهو فان الحكم عليه بالعدم الوجوه يجب ان يكون  
 موجودا او غائبا فيكون موجودا في الخارج فغيبته هو غيبته في الدفن  
 وان لم يبق في الخارج فيحكم عليه بالمكان العود في الخارج  
 لو امكن عوده لا يمكن عوده لمعدوم ولو امكن عوده لمعدوم ان  
 عود الوقت الذي وجد فيه ابتداء لو امكن وقت العود الذي  
 وجد فيه ابتداء لا يمكن ان يعاد ذلك المعدوم مع ذلك الوقت

لو امكن عوده لا يمكن عوده لمعدوم  
 ولو امكن عوده لمعدوم ان  
 عود الوقت الذي وجد فيه ابتداء  
 لو امكن وقت العود الذي  
 وجد فيه ابتداء لا يمكن ان يعاد ذلك المعدوم مع ذلك الوقت

ما قال يمكن ان يعاد مع ذلك الوقت فيكون متبدا  
 ان معاد ما ذكرنا لو امكن اعادته المعدوم كان هو متبدا  
 ان معاد ما ذكرنا بطرفا لمقدم شدة وفي نظر ان ذلك انما يكون  
 لو اعيد في ذلك الوقت لا مودة وقت اخذ الصور بالانقراض  
 يمكن ان يعاد في ذلك الوقت انما لو امكن عوده لا يمكن  
 مع مشقة لان حكم الامثال واحد فيما يجوز وفيما لا يجوز ان يقال  
 لا يستلزم عدم الامتياز بين الاثنين فالعقل الصحيح كما حكم  
 والقابل ان يقول انما في شئ مجموع في شئ وقوع اعادته  
 مع حصول مشقة ولا يفرق من لزوم الشئ في عار من جزئيين  
 كان عاده هنا لا يقال لو امكن اعادته المعدوم لا يمكن وقوع  
 في شئ من الزمنية والقادر على ان يثنى الحكم ان انهم  
 من غير وقوع في حال الدائم بل في وقوعه بعض الزمنية  
 الزمان الذي حصل فيه وجود مشقة في انما لم يشترط في ذلك

لو امكن عوده لا يمكن عوده لمعدوم  
 ولو امكن عوده لمعدوم ان  
 عود الوقت الذي وجد فيه ابتداء  
 لو امكن وقت العود الذي  
 وجد فيه ابتداء لا يمكن ان يعاد ذلك المعدوم مع ذلك الوقت



[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

تاجتو نام پندام باغ اصفهان

יח  
 יט  
 כ  
 כא  
 כב  
 כג  
 כד  
 כה  
 כו  
 כז  
 כח  
 כט  
 ל

نقول ولا ثم ان لا يمكن عدم وجوده ولا يمكن عدم وجودها  
 سلبا ولكن لما قد علم ان يكون متبدا من حيث الوجود  
 وانما قد علم ان الوجود في تلك الوقت معاد لما اذا كان  
 ذلك الوقت معادا لاني الله اياها بعدة زمانا  
 لا يكون ذلك الزمان معادا لما في ما ذكرناه من الصور  
 فبقا له انما قد علم ان يكون معادا ذلك الوقت واما  
 الثالث فليس صدق الشبهة المذكورة وانما صدق في كل  
 وجود متبدا وهم في التوجه المتصور ان يقال ان  
 لا يشترط ان كونه الماهية في الشبهة يمكن في النظام لا في  
 منه عدم الاستبانة بل في عدم الاستبانة هو المراد  
 وان المراد به ان كونه الماهية في الشبهة هو المراد  
 منه ان المراد بقوله لا يمكن عدمه مع عدم وجوده  
 لا يمكن عدمه لا يمكن عدمه مع ايجاده متبدا من حيث الوجود



















12

عن المولى محمد بن  
المقاني  
في نسخة

١٢٢







صفة روح ان قام به قبل الوجود فكان كسبب الوجود  
 الما يتبعه من عليها وهو بالمثل في كيفية النسبة من النسبة  
 المتأخرة من الما يتبعه وفي الخواشي الحقيقية وفيه نظر لان الما  
 الامكان متساوي الما يتبعه كما لا يستحق الوجود ولا  
 منه واما ما هو متاخر للمكان الذي هو كيفية النسبة المتأخرة  
 الموضوع في الحكم الحقيقي وان قام به بعد الوجود كان  
 الشيء متأخرا عن وجوده لان حقل وجوده يكون الماديات  
 او متساوية لذاته واما ما كان يترجم الانعكاس في الخواشي  
 الحقيقية في الاختصاص بالبيضاوية في الما يتبعه من  
 ان لا يكون شيئا مما يمكن وجوابه منع الحكم اي لا يمكن  
 لو كان يمكن ان كان امكانه قبل الوجود او بعده لجوابه  
 لا يقوم به اسم على ان يكون منه عدية على ما قال الجواب  
 ان يكون منه عدية فلا يتصور الى محله يقوم به وفي الما يتبعه

وهو ظاهر

في الجواب لا يصح محله في الحكم اقول لان الحكم  
 عند من معه وجوده وذكره في الحكم (المان ان الجواب  
 محله فيهم ان يقال ان اردتم بالمكان ان الامكان  
 متساوي قيا به بالبيضاوية في وجوده وان اردتم به  
 الخ صراحي هو كيفية النسبة في قيا به بالبيضاوية  
 وهو ليس كذلك لان الامكان الاستعدادي هو  
 في تلك الشيء عند وجوده في مادته سواء كان ذلك في  
 كالموجود والافاضة مع المادة كالمستعد في المادة  
 ان الامكان الاستعدادي وجوده في المادة فكيف  
 ان يقوم به قبل وجوده بالصحيح ان يقال ان اردتم  
 كيفية نسبة الوجود الى الما يتبعه الحكم الحقيقي  
 او امتناعه فيصير في العنق انساب الوجود الى الما  
 فلا يحتاج الى محسوس في القول وان اردتم به كون الما يتبعه

في الجواب لا يصح محله في الحكم اقول لان الحكم  
 عند من معه وجوده وذكره في الحكم (المان ان الجواب  
 محله فيهم ان يقال ان اردتم بالمكان ان الامكان  
 متساوي قيا به بالبيضاوية في وجوده وان اردتم به  
 الخ صراحي هو كيفية النسبة في قيا به بالبيضاوية  
 وهو ليس كذلك لان الامكان الاستعدادي هو  
 في تلك الشيء عند وجوده في مادته سواء كان ذلك في  
 كالموجود والافاضة مع المادة كالمستعد في المادة  
 ان الامكان الاستعدادي وجوده في المادة فكيف  
 ان يقوم به قبل وجوده بالصحيح ان يقال ان اردتم  
 كيفية نسبة الوجود الى الما يتبعه الحكم الحقيقي  
 او امتناعه فيصير في العنق انساب الوجود الى الما  
 فلا يحتاج الى محسوس في القول وان اردتم به كون الما يتبعه



Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

تبدل فعدم نشأ الجوهرية بالكلية وفاقا واليه ثبت انجزه وادخله في  
انه يجوز ان المركب مركب من البسيط فعدم البسيط فهو لا مركب  
المركب فهو لا مزدوج ووجب تحقق المركب عند تحقق البسيط  
وذلك في جوهرية الجوهرية بالكلية وهو مستلزم لاجتماعه في  
اراد ان كان لك كافي تحققة من تحقق تلك البسيط واجبا  
فذلك ثم كيف ولو كان لك لما توغف ووجب تحققة من تحقق  
بسيطه ولم يكن ان يكون البسيط وان اراد ان كان كافي فذلك  
تلك البسيط واجبا نظر الى غيره لانه ذات فاللزم تحققة  
تحقق لما تباد المركبة لانه في غيره عند كون تلك البسيط  
فجوز انه لو لم يكن ذلك المركب فهو لا ان يضافه في غيره  
بعض الشاغل في هذا الكتاب هو جازم وهو ان يقال لو لم  
البسيط فهو لم يكن المركب فهو لا اذ لو كان المركب فهو لا  
مجردية البسيط فهو تحقق المركب وان البسيط هو باطل جازم

Handwritten signature or mark in the bottom right corner.











وعلم انه لا يفرق من كون الشيء في سبب الجبريد وكونه جبريد  
 كونه جزءا لان كونه جزءا من سبب الجبريد من سبب الجبريد  
 الى امره الى سبب الجبريد لان يكون لبعض اجزاءه افتقار الى  
 وينبغي ان يكون كونهما افتقارا الى الاخرى الاولى فتارة  
 لم يكن لبعض افتقار الى الباء كان كونه واحد في سبب الجبريد  
 كان ذلك لا يمنع ان يكون منها ما يتبعه كونه واحد حقيقة  
 الصور فظاهره والاكبر من ذلك ان العلم بالفردية ان العلم بالصور  
 بحسب الانسان لا يحسب منها حقيقة لها وحدة حقيقة ولكن  
 هو لا يستغنى او اليه اشار بقوله وال لا يمنع التركيب في الجبر  
 الموصوف بحسب الانسان لا يحسب منها حقيقة متحدة وفيه نظر افتقار  
 باجود امره تركيبا من اجزاء متساوية في الرتبة  
 والى اثبات المطالب الكهلي بالاشد الجزئية في سبب الجبريد  
 لو فرضنا ان جزءا او اعمد الافتقار الى جزء اخره يستغنى

فيكون كونه جزءا من سبب الجبريد  
 كونه جزءا من سبب الجبريد  
 كونه جزءا من سبب الجبريد  
 كونه جزءا من سبب الجبريد

والجزء او هي منها لا يحسب منها ما يتبعه كونه واحد حقيقة  
 افتقار بعض الاجزاء ويمكن ان يكون من سبب الجبريد  
 من جهة بان الباء في ذاته لا تمنع العلم من جهة ان يكون افتقار  
 لبعض الاجزاء الباء كلها وفيه نظر وليس قال الكبر في  
 ذكره من العيسى فتصور تصور واحد لا يكون العيسى  
 وانهما يكونان فيكون من الادوية التي تركب منها  
 العيسى من الاشياء من الاستغناء الاشياء منها بعضها عن بعض فلا  
 لازم ذلك شي من الصور المذكورة اذ الباء الاجزاء متساوية  
 اجزاء الصور هي الحقيقة كونه واحد من الصور الى اجزاء المتساوية  
 وان كانت الاجزاء المتساوية بعضها متساوية عن بعضها  
 والى اسئلة مع الجواب من اشار بقوله ولا يمنع ذلك ان يكون  
 العيسى من الادوية المتساوية فيكون من الادوية والعيسى من الاشياء  
 لان الباء الاجزاء متساوية فيكون من الادوية والعيسى من الاشياء

فيكون كونه جزءا من سبب الجبريد  
 كونه جزءا من سبب الجبريد  
 كونه جزءا من سبب الجبريد  
 كونه جزءا من سبب الجبريد



2







في طبعه الخبيث او طبعه الفسود هو ان ارضه لا تفرق ازان يكون الله  
 خلقه من سائر الانوار وكمثل هذه الجماع بينه وبين سائر  
 خلقه يكون الاحساس بالسر او احساسا بغيره والسر والسر  
 وان كان الله تعالى سائر هذه الجماع ان جعلت بينه وبين سائر  
 كان الاحساس بالسر او احساسا بغيره وان لم يكن في  
 هو سائر او قل من سائر الانوار لا يقال له لا يجوز ان يكون  
 من هذه الجماع بينه وبين سائر الانوار او قل من سائر  
 الاحساس بالسر او احساسا بغيره لان ذلك لا ينفك عن سائر  
 القسم الاول في هذه المنة المحسوسة عن ارضه في سائر  
 وان كان كل من سائر الاحساس بالسر او احساسا بغيره  
 لا ينفك واحدة من سائر هذه وهو ان ارضه لا تفرق ازان يكون  
 من سائر الاحساس بالسر او احساسا بغيره وان لم يكن في  
 كل من ازان يكون من سائر الاحساس بالسر او احساسا بغيره  
 في سائر الاحساس بالسر او احساسا بغيره

يمكن وضع الاول بان تعالى اذ كان كونه من سائر هذه الانوار  
 الاجتماع والركيب ان ينفك من سائر الاحساس بالسر او احساسا  
 محسوسين الا فان سائر هذه الاحساس بالسر او احساسا بغيره  
 احساسا بغيره او بغيره ان لم يكن في سائر الاحساس بالسر او احساسا  
 لا ينفك ان يكون في سائر الاحساس بالسر او احساسا بغيره  
 من سائر هذه الاحساس بالسر او احساسا بغيره ان لم يكن في  
 من سائر الاحساس بالسر او احساسا بغيره ان لم يكن في  
 لم ينفك من سائر الاحساس بالسر او احساسا بغيره ان لم يكن في  
 وجوده من سائر الاحساس بالسر او احساسا بغيره ان لم يكن في  
 في هذه من سائر الاحساس بالسر او احساسا بغيره ان لم يكن في  
 من سائر الاحساس بالسر او احساسا بغيره ان لم يكن في  
 منها موجوده من سائر الاحساس بالسر او احساسا بغيره ان لم يكن في  
 الصورة من سائر الاحساس بالسر او احساسا بغيره ان لم يكن في

في سائر الاحساس بالسر او احساسا بغيره  
 في سائر الاحساس بالسر او احساسا بغيره







لا بشرط شي وصورة ان كان في نفس اى بصورة ان كان في  
الخارج ان كان في نفس اى في صورة ان كان في نفس اى في صورة  
لا بشرط شي في الخارج ان كان في نفس اى في صورة ان كان في نفس اى في صورة  
مع قولهم الماهية بشرط لا شي غير مبررة في الخارج ما هي نفس  
المادة ما هو بشرط لا شي نفس الا في بشرط لا شي غير اوج  
الماهية غير الماهية الخارجية والقيود النفسية العموم وهي بهذا ان  
غير مبررة في الخارج ضرورة ان الموجه في الخارج غير الماهية  
او غير اوج كون احد الذاتين خارج عن الاخر سببا له والاول  
المادة ما هو بشرط لا شي في المعنى فانه اعتبر النفس  
ذاتين متباينتين لا يوجدان في نفس واحد في النفس بهذا الاعتبار  
والنفس صورة فاذن لا نفس من الكليات فاعرفه في  
بشرط لا شي ان لا يكون في صورة ما به في نفس ان الطيور في مثل صورة  
ان لا يكون في الحقيقة معني ان يكون في جاساسا ما يتوكل بال

[illegible]

مردمان

















Handwritten marginal notes at the top of the right page, including the phrase 'في بعض النسخ' (In some versions).

Main text on the right page, discussing the nature of the soul and its connection to the body, with various philosophical and theological arguments.

Handwritten marginal notes at the bottom of the right page, including the phrase 'والله اعلم' (Allah knows best).

Handwritten marginal notes on the left side of the left page, continuing the discussion from the main text.

Handwritten marginal notes on the left side of the left page, including the phrase 'والله اعلم' (Allah knows best).

Main text on the left page, continuing the philosophical and theological discussion from the right page.



المجموع في ذكر كبري الجسيم الميولي والصورة وفي نظرنا في ذكر كبري  
 عند محله كان وسطا في شدة العدا والتركيب في كبري الكثرة والعفة وال  
 او محله في كبري الحانة من اللون والسكر وفي الحاشي القليلة وفيه  
 لان الشكل اضاف في نسبة النسبة فيه قالوا في شدة الحانة  
 من السواد واليا في قول وفي بحث لان الشكل من تغير في  
 المحيط به صدادا وكونه في المحيط والثلث وفيه في الشكل الذي  
 يستعمله الهندسون الذين يقولون ان السواد في الشكل اخر او غير  
 له او نصفه او ثلثه او ربعه يعني في ذلك مقدار من السواد وهو  
 المعنى من مقدار الكمال في ما احاط به صدادا الكمال ان يكون في  
 وفيه نسبة الى صفة من صفة والحد والحد في نسبة كبري في  
 وفيه كبري في نسبة من صفة في كبري في ما هو من نسبة في  
 قد يوجد من كبري في صفة في نسبة في نسبة في نسبة في نسبة في  
 المراد من الكلام انما هو ان الشكل في نسبة في نسبة في نسبة في نسبة في

في كبري الجسيم الميولي  
 في كبري الجسيم الميولي  
 في كبري الجسيم الميولي

في كبري الجسيم الميولي  
 في كبري الجسيم الميولي  
 في كبري الجسيم الميولي

في كبري الجسيم الميولي  
 في كبري الجسيم الميولي  
 في كبري الجسيم الميولي

في كبري الجسيم الميولي  
 في كبري الجسيم الميولي  
 في كبري الجسيم الميولي

في كبري الجسيم الميولي  
 في كبري الجسيم الميولي  
 في كبري الجسيم الميولي

في كبري الجسيم الميولي  
 في كبري الجسيم الميولي  
 في كبري الجسيم الميولي



في الخارج بل انهم نفس الوجود الحيوان ان أطلق خلاف الحيوان  
فان لا يوجد الاستمرار لنفسه وانهم كواحدة من الحيوان وان  
جزء واحد في غير مختلف الحيوان الا صغير في الحقيقة وان لا  
لان ما يمكن ان يوجد في الخارج بل انهم نفس الوجود الحيوان  
جزء واحد في الخارج بل ان لا يوجد في الخارج بل انهم نفس الوجود  
في الخارج بل انهم نفس الوجود الحيوان في الخارج بل انهم نفس الوجود  
موجود وان جزء الموجود موجود وانهم نفس الوجود الحيوان في الخارج  
ماية في الحقيقة لانهم نفس الوجود الحيوان في الخارج بل انهم نفس الوجود  
يريد بالحق في قولنا في فصل النوع ان اصلا في لان الماية  
لا تفسر في اللفظي الشاخص في اللفظي لانهم نفس الوجود الحيوان في الخارج  
ان يوجد في الخارج بل انهم نفس الوجود الحيوان في الخارج بل انهم نفس الوجود  
عقبات في الاستمرار كطيران اليعسوب وان لا يكون جزءا من  
لوازم كنهه لعدم الموجود كطائر والاعلى وعبد من الله

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]



من تحقق الحاج البينة المحل تحقيق المخرج لم ازل في هذا الموضع  
 على شيء اخر والناظر الى وضع الشبهة الثانية اي عدم ان  
 ان لم يكن على الفرض مع عدم كونه على نفس الشيء كونه على  
 ان اراها هذا العذر الثاني لم ازل ان لا يكون شيء منها متعلقا بالبرهان  
 ويحقق احداهما الى الاخر اما استحسان الموصول الى البرهان الواحد  
 او استحسان الموسط الى الشبهة فيجب التركيب وانما الموضع  
 الثاني وهو قوله اذا استغنى كل منهما عن الاخر فثبت التركيب  
 في مادة من المثال المذكور وهو ان البرهان الواحد لا يثبت  
 لا يحصل منها حقيقة قال الامام في البطلان في الشبهة وجوب الالزام  
 الا يثبت فثبت بغيره ان البرهان ليس على كونه في نفسه كونه  
 مستغنى له الشبهة ان البعض لو كان مستغنى له لوجب استحسان الشبهة  
 بحسب البناء بعد زوال القوي البناء عنه لا يتحقق في البرهان  
 مع زوال العذر الثاني باطل لان الحسب البناء قد يثبت بعد زوال العذر

والقوي  
 فيكون انما العذر الثاني  
 فيكون انما العذر الثاني  
 فيكون انما العذر الثاني

القوي منه والبرهان بغيره والقوي البناء في حصول  
 البناء في نفس الحسب البناء مع ان آية اي الحسب البناء في  
 زوال العذر هو ان الكلام السليط البناء الحقيقة وما كونه  
 اي البرهان الى البرهان استغنى في نفسه بغيره بقاء الحسب البناء  
 بغيره والالقوي عنه اذا القوي البناء اذا زوال العذر  
 البناء اذا القوي البناء اذا زوال العذر الحسب البناء في  
 في الحسب الممتنع الذي هو ممتنع في تلك القوي وممتنع  
 فلا يكون الحسب البناء الذي هو ممتنع في القوي البناء في  
 البناء هو الحسب لالحسب البناء في الحسب البناء في  
 لان المراد بالناظر باصدق عليه انه نام لانه نام في الحال  
 لما صدق الانسان في حقه انه كان مستغنى عنه انه نام ولكن  
 مستغنى عنه انه نام في حقه انه كان مستغنى عنه انه نام  
 الاطفاء بامام حيا وكذا في الثاني بعد زوال القوي منه وهو

والقوي  
 فيكون انما العذر الثاني  
 فيكون انما العذر الثاني  
 فيكون انما العذر الثاني







فيكون مستغنى عنه لان جزء من المسمى المبرور فيكون مبرورا  
 لان جزء المبرور موجود في كل واحد من الاولين فان كان  
 ان يكون له الامكان لا يتغير بغيره وانما يكون كذا ان  
 السبعين مائة مائة من الزمان واد السبعين مائة مائة  
 في السبعين مائة مائة من الزمان واد السبعين مائة مائة  
 باء ان المبرور لا يبرور له الامكان في كل واحد من  
 وبقية نظرا في اذ الامكان في بقية مائة مائة مائة مائة  
 الصغر في مائة مائة لان المصادرة وهو ظاهر الحق في كل واحد  
 بيان المصادرة اما المسمى فقام ان يكون المسمى ان اريد  
 مائة مائة السبعين واني اريد المسمى فقام ان يكون المسمى  
 او ان يكون له الامكان لا يتغير بغيره وانما يكون كذا ان  
 الى مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة  
 جزء المائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة

فيكون مستغنى عنه لان جزء من المسمى المبرور فيكون مبرورا  
 لان جزء المبرور موجود في كل واحد من الاولين فان كان  
 ان يكون له الامكان لا يتغير بغيره وانما يكون كذا ان  
 السبعين مائة مائة من الزمان واد السبعين مائة مائة  
 في السبعين مائة مائة من الزمان واد السبعين مائة مائة  
 باء ان المبرور لا يبرور له الامكان في كل واحد من  
 وبقية نظرا في اذ الامكان في بقية مائة مائة مائة مائة  
 الصغر في مائة مائة لان المصادرة وهو ظاهر الحق في كل واحد  
 بيان المصادرة اما المسمى فقام ان يكون المسمى ان اريد  
 مائة مائة السبعين واني اريد المسمى فقام ان يكون المسمى  
 او ان يكون له الامكان لا يتغير بغيره وانما يكون كذا ان  
 الى مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة  
 جزء المائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة

فيكون مستغنى عنه لان جزء من المسمى المبرور فيكون مبرورا  
 لان جزء المبرور موجود في كل واحد من الاولين فان كان  
 ان يكون له الامكان لا يتغير بغيره وانما يكون كذا ان  
 السبعين مائة مائة من الزمان واد السبعين مائة مائة  
 في السبعين مائة مائة من الزمان واد السبعين مائة مائة  
 باء ان المبرور لا يبرور له الامكان في كل واحد من  
 وبقية نظرا في اذ الامكان في بقية مائة مائة مائة مائة  
 الصغر في مائة مائة لان المصادرة وهو ظاهر الحق في كل واحد  
 بيان المصادرة اما المسمى فقام ان يكون المسمى ان اريد  
 مائة مائة السبعين واني اريد المسمى فقام ان يكون المسمى  
 او ان يكون له الامكان لا يتغير بغيره وانما يكون كذا ان  
 الى مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة  
 جزء المائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة مائة







و در هر یک از این  
 اشیاء که در این  
 دنیا است و در هر یک از این  
 اشیاء که در این دنیا است

[illegible]

فقد انضمت اليه  
الغنائم











استغفر

حبيب الله عليه السلام



ومن الوحدة الواحدة ان يكون له اكثر من واحد  
 وان يكون له الوحدة وان لم يكن له الوحدة لا فهو واحد  
 كثير فان الكثير الماخوذ لا يفرط شي كما يجوز ان يكون له واحد  
 اليه ولهذا يقال عشرة واحدة واثنتان واحدة الى غير ذلك  
 اذ لو كان المسمى من الوحدة يسمى المسمى من الوحدة والى  
 يكون احد منها بزيادة الى الاخر واللازم باطل لان اسبغ اذ هو  
 حتى تعدد واحد واحد وما زالت موجودة والى ان يكون  
 احد الاله اى تجسم بالكلية وهو لا يغيره ولا يغيره ولا يغيره  
 ما ذكره المسمى من الوحدة ان يقال ان لم يكن له الوحدة  
 فانه اذا حصل ذلك كانت الوحدة التي كانت مرتبة هي  
 هويتان اخريان فمربا يقال في حقيقته يتبعه بعد التفرق  
 يتبع هوية المسمى والفرق بينهما هو في اى الوحدة وجوده  
 والى ان كانت عبارة عن سبب الكثير لانها لو كانت عديدة لكانت

من الوحدة الواحدة ان يكون له اكثر من واحد  
 وان يكون له الوحدة وان لم يكن له الوحدة لا فهو واحد  
 كثير فان الكثير الماخوذ لا يفرط شي كما يجوز ان يكون له واحد  
 اليه ولهذا يقال عشرة واحدة واثنتان واحدة الى غير ذلك  
 اذ لو كان المسمى من الوحدة يسمى المسمى من الوحدة والى  
 يكون احد منها بزيادة الى الاخر واللازم باطل لان اسبغ اذ هو  
 حتى تعدد واحد واحد وما زالت موجودة والى ان يكون  
 احد الاله اى تجسم بالكلية وهو لا يغيره ولا يغيره ولا يغيره  
 ما ذكره المسمى من الوحدة ان يقال ان لم يكن له الوحدة  
 فانه اذا حصل ذلك كانت الوحدة التي كانت مرتبة هي  
 هويتان اخريان فمربا يقال في حقيقته يتبعه بعد التفرق  
 يتبع هوية المسمى والفرق بينهما هو في اى الوحدة وجوده  
 والى ان كانت عبارة عن سبب الكثير لانها لو كانت عديدة لكانت

من الوحدة الواحدة ان يكون له اكثر من واحد  
 وان يكون له الوحدة وان لم يكن له الوحدة لا فهو واحد  
 كثير فان الكثير الماخوذ لا يفرط شي كما يجوز ان يكون له واحد  
 اليه ولهذا يقال عشرة واحدة واثنتان واحدة الى غير ذلك  
 اذ لو كان المسمى من الوحدة يسمى المسمى من الوحدة والى  
 يكون احد منها بزيادة الى الاخر واللازم باطل لان اسبغ اذ هو  
 حتى تعدد واحد واحد وما زالت موجودة والى ان يكون  
 احد الاله اى تجسم بالكلية وهو لا يغيره ولا يغيره ولا يغيره  
 ما ذكره المسمى من الوحدة ان يقال ان لم يكن له الوحدة  
 فانه اذا حصل ذلك كانت الوحدة التي كانت مرتبة هي  
 هويتان اخريان فمربا يقال في حقيقته يتبعه بعد التفرق  
 يتبع هوية المسمى والفرق بينهما هو في اى الوحدة وجوده  
 والى ان كانت عبارة عن سبب الكثير لانها لو كانت عديدة لكانت

كونه عدم الوجود وعدم الوجود وجوده والى ان يكون  
 لان عدم الوجود وجوده والى ان يكون عدم الوجود  
 وجوده والى ان يكون عدم الوجود وجوده والى ان يكون  
 يقال ان لا يفرق ان لا يفرق بالضرورة ان الوجود عدم الكثير  
 الوحدة لا يفرق ان عدم الوجود مستند للوجود وكانت الوحدة  
 وجودية وان كانت وجودية لم يكن مستندا لوجود الوحدة  
 الوحدة مستند لوجود الوحدة بالضرورة وان كانت الوحدة  
 والى ان كانت مستند لوجود الوحدة بالضرورة وان كانت الوحدة  
 والى ان كانت مستند لوجود الوحدة بالضرورة وان كانت الوحدة  
 والى ان كانت مستند لوجود الوحدة بالضرورة وان كانت الوحدة  
 والى ان كانت مستند لوجود الوحدة بالضرورة وان كانت الوحدة



لانه قد نفقوا لما تبين مع السكينة وهدونا وهدونا لا نغار بعينها  
 في الرجوع فلا يتناول الكتاب بذكره لان الوحدة فيها لا تكون  
 والسودا لا يقابلها فيكون الوحدة نفس السودا والام كسيرة  
 في الوحدة زائدة على السودا وفيه نظر لانه لا يرد من هم كوني  
 نفس السودا ان يكون زائدة عليه لانه ان يكون داخله فيه  
 من غير منقضى لذلك انهم حتى يرد المرام وفيه الحاشي العظيمة  
 بل ان صدق الكثرة والسودا على شيء واحد مع كون الوحدة جزءا  
 للسودا يمكن تشييطه ان لا يكون شئ عليه واما اذا كان في قولنا  
 الصدق اولى والتعريب بزيادة اكان السودا والكثرة معا  
 على شيء واحد مع كون الوحدة جزءا السودا ليعقد ان الوحدة  
 اكثر من السودا لا يقابلها الصدق على ما قدرت عليه مع عدم كون  
 الوحدة زائدة على السودا كونها جزءا واما اشتراط ان يكون  
 من الاجزاء المتعددة لانه لو كانت من الاجزاء المتعددة لكانت

العلم

الكثرة والسودا على شيء واحد والى بل من صدق الكثرة والوحدة  
 على ذلك الشيء يكون الصادق على الصادق على الشيء صادق على  
 الشيء لا يصدق ان الوحدة يقابل الكثرة لان اللازم وهو  
 صدق الوحدة والكثرة على شيء واحد مستحيل لانه ان يصدق  
 شيء واحد على من جئين وهذا معنى قولنا اما اذا كان في قولنا  
 في انا وصل اليه يعني في توحيد الكلام وبعدها انهم لو كانت  
 السودا شئ نفسه اذ كان كذا في كذا في الصادق والسودا  
 يكون السودا واحد مع كذا في كذا لان الواحد يقابل الكثرة  
 دون السودا والباقي يقابل السودا دون الواحد اقول في  
 اذا الشئ جئين في واحد حتى الصدق على تقدير ان يكون الوحدة  
 واحدة السودا لان المتعارف لا يمكن ان يكون متقابلا  
 لجزء لا يتقابل لبيت الوحدة وجزءه وليس في نفسه زيادة  
 فلما لم تكن واحدة وجزءه لكان لها وحدة واحدة لانه لو كان

الكثرة على الواحد  
 الكثرة على الواحد

السودا ان الشئ جئين في واحد حتى الصدق  
 والباقي يقابل السودا دون الواحد اقول في







بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل العلم  
وسعة من العلم  
والعلم نور من النور  
والنور حياة من الحياة  
والحياة راحة من الراحة  
والراحة سعادة من السعادة  
والسعادة قرب من القرب  
والقرب من الله تعالى  
والله تعالى أعلم بالصواب

الروعة فوجروا ان كان جود الكفا والمكين للوجود فيها  
لكل من لا يستغنى فيها بالوجود لاشياء قيام الجهر بالوجود  
والادام بالوجود هو ظاهر الجهر بالوجود كالموجود يكون واحدا  
وقد يكون كغيره والاشياء الغيبية لان الروعة عاصدة الى  
لان وحدة الجهر سواء بالروعة الموضوعة منهم كونهما وحدة  
لان اطلاق في الروعة من كنهها بالروعة والاشياء لا  
منهم كنههم كنههم فاما لا تسمى بالروعة شيئا غير كنههم كنههم  
انا نقول بغير تقسيم الروعة الى وحدة الجهر والوجود بغير  
مورد مشتركا ولا يوافق ذلك بالاشياء والاشياء  
فيها بالوجود لاشياء اشياء قيام الوجود بالوجود فوجروا ان  
موجوده الجهر والاشياء لان ان تولى الروعة كنهها بالروعة  
بالاشياء ولم لا يجوز ان يكون بالاشياء كنههم كنههم  
ذلك لا يجوز لهم لاشياء لاشياء الجهر والاشياء لان الروعة

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل العلم  
وسعة من العلم  
والعلم نور من النور  
والنور حياة من الحياة  
والحياة راحة من الراحة  
والراحة سعادة من السعادة  
والسعادة قرب من القرب  
والقرب من الله تعالى  
والله تعالى أعلم بالصواب

منه فوجروا ان كان جود الكفا والمكين للوجود فيها  
لكل من لا يستغنى فيها بالوجود لاشياء قيام الجهر بالوجود  
والادام بالوجود هو ظاهر الجهر بالوجود كالموجود يكون واحدا  
وقد يكون كغيره والاشياء الغيبية لان الروعة عاصدة الى  
لان وحدة الجهر سواء بالروعة الموضوعة منهم كونهما وحدة  
لان اطلاق في الروعة من كنهها بالروعة والاشياء لا  
منهم كنههم كنههم فاما لا تسمى بالروعة شيئا غير كنههم كنههم  
انا نقول بغير تقسيم الروعة الى وحدة الجهر والوجود بغير  
مورد مشتركا ولا يوافق ذلك بالاشياء والاشياء  
فيها بالوجود لاشياء اشياء قيام الوجود بالوجود فوجروا ان  
موجوده الجهر والاشياء لان ان تولى الروعة كنهها بالروعة  
بالاشياء ولم لا يجوز ان يكون بالاشياء كنههم كنههم  
ذلك لا يجوز لهم لاشياء لاشياء الجهر والاشياء لان الروعة

الاشياء

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل العلم  
وسعة من العلم  
والعلم نور من النور  
والنور حياة من الحياة  
والحياة راحة من الراحة  
والراحة سعادة من السعادة  
والسعادة قرب من القرب  
والقرب من الله تعالى  
والله تعالى أعلم بالصواب



١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

قصصها

من حقيقة ان يقال الشيخ هو النفس اى انها متحدة في الجملة لا  
لم كسبه مقترنة وى عارضة فهو كما يقال في النفس على البدن  
الملك على البدنية فان جهة الكفاية التي لا يرد سبب مقترنة  
عارضة للنفس المذكورة التي هي النفس حكم عليها بالانكافاة وقوله  
نفس والملك وما ليسا حكموا عليها بالانكافاة واما  
اذا كان الواحد مقولا في كثير بالعدد فاما اذا لم يكن  
ما قال واما الواحد بالنفس وهو لا يكون مقولا في كثير  
لم كسبه فاجابة ليس معهم وادرك ان الذي بحث لا يتم  
في معنى الشيخ الى امور يشترك في تمام ذاته فهو الوحدة  
اى الشخصية وان كان لا معهم وادركت انه لفظ كسبي  
اللفظ ان كان له معنى اى يقول الاشياء الحسية وال  
اى وان لم يكن له معنى فهو المعارف كالعدد والنفس الشخصية  
الحواس القطعية ان اللفظ معناه وادركت ان الوحدة

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله











4

[illegible]







مثل احد عشر فله مشرد العلة المنطق ما يقابلها انما قلنا ان  
 بالخاص الا انه موجب لا خفا فاما بالفضل لا لا بل لا بل  
 بسند اليها تلك التوازم الخاصة وهي لا يجوز ان يكون ان  
 العام ضرورة استحقاق التوازم الامور المتشابهة لواءه  
 شدة الاختلاف في التوازم موجب للاختلاف في الملوحة  
 فوجب اذن استنادها الى الفضول اما بغير وسط او بوسط  
 خاصة متميزة اما الاستناد الى الفضول لا شئ استناد التوازم  
 بعضها الى بعض لانها تكون تسلسلا من جانب السيد او من  
 كون الاقسام العام ذاتها لها هو ثم يرد على ما دلت عليه  
 فربما عرفت ان بعضها ذاتها استناد التوازم الى قسم  
 ذو اتما المخلصة وقد اودا الى ذلك فصار وقيام كل واحد  
 العدد بالوحدات التي هي اى بالوحدات التي هي  
 ذلك العدد ويكون كواحدة من تلك الوحدات خبر منها

لزم

ببر

فان العلة ليست متفردة بل هي اذ ليس تقوم بها اولى  
 فانه تقوم بها بل هي استبرادها لا تقوم الاستبراد بالهاية وان  
 فليد من القول بقومها باى واحد منها الرجوع الى مرجع  
 الحواشي العظيمة فيتم ان يكون لشي امر كل واحد منها كما  
 في تقوم ولكن في استحقاق التعميم مثل هذه الامور لشي واحد  
 لا يستلزم معنى هذه الامور من البعض الاخر او قول قول  
 جواب عما قيل من ان تقوم بها بنفس ليس الى شئ تقوم  
 باليه لئلا يكون لم لا يجوز ان يكون تقوم بها بالجميع لا يقال  
 غير واد لانه اذا كان لشي امر كل واحد منها كما في شئ  
 لم يزم ان يكون لشي امر كل واحد منها تاما بجهة ضرورية

فان العلة ليست متفردة بل هي اذ ليس تقوم بها اولى  
 فانه تقوم بها بل هي استبرادها لا تقوم الاستبراد بالهاية وان  
 فليد من القول بقومها باى واحد منها الرجوع الى مرجع  
 الحواشي العظيمة فيتم ان يكون لشي امر كل واحد منها كما  
 في تقوم ولكن في استحقاق التعميم مثل هذه الامور لشي واحد  
 لا يستلزم معنى هذه الامور من البعض الاخر او قول قول  
 جواب عما قيل من ان تقوم بها بنفس ليس الى شئ تقوم  
 باليه لئلا يكون لم لا يجوز ان يكون تقوم بها بالجميع لا يقال  
 غير واد لانه اذا كان لشي امر كل واحد منها كما في شئ  
 لم يزم ان يكون لشي امر كل واحد منها تاما بجهة ضرورية







المشأن ان يشتر كذا النوع والالها سبحانه والبقه الان  
 ما النجاشي ان ان اشتر كذا الجنس المشا بان ان اشتر كذا  
 الكيف والمسا بان ان اشتر كذا الكم والنسب بان ان اشتر كذا  
 في الاصله والنشاكل ان اشتر كذا الخاصه والمطابقه  
 ان اشتر كذا الاطراف والموازبان ان اشتر كذا وضع الارض  
 والاشتر كذا في سائر الدنانير والواحد نفس لا تقسم  
 خاصه والآخر هو اسم خاص للخاصه بالخاص وهذه هي امور  
 يجب ان يكون معانيها خاصه بكذا ذكره الشيخ والامام ومثلا  
 بعض الناطق فيه قسم المتعلقين الى جزء الاسم والكلية  
 فيه جزء من الاسم والجزء من الاسم والكلية  
 فيه خاصه بالمتعلقين للمشاكل ان اشتر كذا بان ان اشتر كذا  
 وغيره فادومها العبرة فالجزء ان المشا والاشتر كذا  
 كل واحد منهما مستر بالغير من غير عكس والمقابلان هما اللذان  
 لا يجنبان في ذاته واحدة من جهة واحدة في زمان واحد فالأ

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

فولمسته واحدة اخر ارضه خرج الدبوة والبيتة عن الكرك  
مذ ذات واحدة مته زمان واحد يمكن لا مته واحدة واحدة  
ومنه نظر لان في القيد لما يحتاج اليه لو كانت الدبوة أو  
الانسان مته متهين لا مته مته بل متهين وليس مته مته مته  
فولمته زمان واحد اخر ارضه خرج لسوء او الياسين الي  
مذ ذات واحدة مته واحدة ولكن مته زمانين او غير نظر لان  
القيد لما يحتاج اليه لو صدق مته متهين انما كيجبان في  
واحدة مته مته واحدة ولكن مته زمانين وهو كم ان يكون  
مته مته لا كيجبان لا كيجبان في مته مته وليس مته مته في الله  
فان السلب والاكباب لا يمنع ان يوجد مته مته مته  
امنع ان يكون عليه اذا لم يكن مته مته مته مته مته  
الاسوء اما الموكرة مته مته اما الموكرة مته مته مته مته  
والموكرة مته مته مته مته مته مته مته مته مته مته

لأنه قد علمت ما ليس على الجارية المطالب في هذا السطر مخرج من كل معنى الجارية  
والتي قد علمت ما ليس على الجارية المطالب في هذا السطر مخرج من كل معنى الجارية  
والتي قد علمت ما ليس على الجارية المطالب في هذا السطر مخرج من كل معنى الجارية







المراد بالامر الالهي هو ما يستلزمه العقل والشرع والامر الالهي هو ما يستلزمه العقل والشرع

والامر الالهي هو ما يستلزمه العقل والشرع والامر الالهي هو ما يستلزمه العقل والشرع

بحسب الامر الالهي لا يمتنع ان يكون الامر الالهي هو ما يستلزمه العقل والشرع والامر الالهي هو ما يستلزمه العقل والشرع

سواء كانا زوجين او اصدقاء فلهذا وجب ان يكونا في بيتها فاما

المراد بالامر الالهي هو ما يستلزمه العقل والشرع والامر الالهي هو ما يستلزمه العقل والشرع

الامر الالهي هو ما يستلزمه العقل والشرع



اذ العبد والابواب السبعون احدى في شئ منها ولا كذا  
 في الفرق بينه وبين سائر المتعبدات ان الصدق والصدق  
 وجوده في كلتا هما والامر العبد من العدم والمملكة كالحق الى وجوده  
 قابل للامر والوجودي بخلاف العدمي قبله يقال الابواب والسبعون  
 المفردان الغير متضمنان الصدق والكذب عند شئها الى وجوده  
 واحد في الفرق عام لانا نقول عند انسابها الى عرض يحصل  
 لا يحصل اعتبار هذه السبعون اذ المتعبدات  
 اعمها محضة والآخرى محدودة وان كانا مع عدم المتعبدات  
 فان اقسام لا يكون الا في العبد والابواب المركبين الى  
 اعتبار الصدق والكذب والاقسام تكون في نفس العبد  
 جبر الدين كما المتعبدات بعينها وفي سائر المتعبدات يكون في  
 الى عرض او تكون تلك النسبة خارجة عن نفس المتعبدات فيكون  
 اعتبار الصدق والكذب في اقسام في الابواب والسبعون  
 اذ اعمدة المتعبدات وفي غير حاسة الواو الى اربعة فاعرف

يكون احد الضدين في النقيض لازما للآخرين كما ليس من وسط  
 والسود والفاقر وقد لا يكون فيهما اما ان تستعملوا الحرفين  
 والمرض في جنس ابي لا يكون بينهما فذلك منه خبر لا يقول  
 الثالث او يكن اى علو الحرفين اما ان لا يحصل هناك وسط  
 كقولك الفلك لا حريف ولا قيل او ليس المراد ان هناك مادة  
 متوسطة بين الفخر والحرف او يحصل هناك وسط ولا يخبر اما ان يكون  
 باسم يحصل كالفخر للمتوسط بين الحرف والبارود او الحرف  
 بين الاسود والابيض او لا يخبر عنه باسم يحصل وسطا بين  
 كقولنا لا عادل ولا جابر فاذا بين خبر فذلك ان ليس بين خبر  
 يجب الطرفين كان ذلك متوسطا بينهما كالفلك لا يقال الفلك  
 منه حيث انه مقابله السود ومنه حيث انه من علو عينا من علو  
 يكون اخص من المقابله واتم قد جعلتم الاول اى المقابله  
 الم من المقابله لانه متم المقابله المقابله فمكون انهم

الانتمزة: الجبلة المروية عن محمد بن  
الانتمزة: الجبلة المروية عن محمد بن  
الانتمزة: الجبلة المروية عن محمد بن



















في عدمه الى غيره والاضحية بالاشق معلول لا اعتبار الاول كما في  
 في الوجوب والامكان هو استحقاق الشيء الذي لا لا يستحقه الوجوب  
 الوجوب والعدم منه ذاته والممكن لا انه لا يذوقه العلة فيجب وجوب  
 وعدمه الى غيره بالضرورة فيكون العلة الثانية معلول للعلة الاولى  
 فيجب ان لا يكون في نظر ان الاستدلال منها ممكن في المراتب

في عدمه العلة معلول لا اول بناء على ان اول مرتبة شي  
 باعتبار ذاته وانما فيه باعتبار غيره ولكن ان ياتي الى الابد  
 معلول له في بناء انما عدمه وانما فيه وجوبه او لا وجوبه  
 نظر لما لا اول معلول لا يوجب العقل بل انما ارتفاع ما بالغير في  
 مع تحقيق ما باعتبار ذاته وحالاته انما الشيء فلا ان الاستدلال  
 عدمه ان اراد بالعدمى انما نفس جهته وجبته في نفس ما في  
 وارتفاعه من عدمه المستبعد الذي هو الاستدلال في عدمه من عدمه المستبعد الذي  
 ان يستحقه وان اراد بالعدمى المعلوم مكان ان الاستدلال في عدمه

في عدمه الى غيره والاضحية بالاشق معلول لا اعتبار الاول كما في  
 في الوجوب والامكان هو استحقاق الشيء الذي لا لا يستحقه الوجوب  
 الوجوب والعدم منه ذاته والممكن لا انه لا يذوقه العلة فيجب وجوب  
 وعدمه الى غيره بالضرورة فيكون العلة الثانية معلول للعلة الاولى  
 فيجب ان لا يكون في نظر ان الاستدلال منها ممكن في المراتب

العلة

في عدمه الى غيره والاضحية بالاشق معلول لا اعتبار الاول كما في  
 في الوجوب والامكان هو استحقاق الشيء الذي لا لا يستحقه الوجوب  
 الوجوب والعدم منه ذاته والممكن لا انه لا يذوقه العلة فيجب وجوب  
 وعدمه الى غيره بالضرورة فيكون العلة الثانية معلول للعلة الاولى  
 فيجب ان لا يكون في نظر ان الاستدلال منها ممكن في المراتب

في عدمه الى غيره والاضحية بالاشق معلول لا اعتبار الاول كما في  
 في الوجوب والامكان هو استحقاق الشيء الذي لا لا يستحقه الوجوب  
 الوجوب والعدم منه ذاته والممكن لا انه لا يذوقه العلة فيجب وجوب  
 وعدمه الى غيره بالضرورة فيكون العلة الثانية معلول للعلة الاولى  
 فيجب ان لا يكون في نظر ان الاستدلال منها ممكن في المراتب

في عدمه الى غيره والاضحية بالاشق معلول لا اعتبار الاول كما في  
 في الوجوب والامكان هو استحقاق الشيء الذي لا لا يستحقه الوجوب  
 الوجوب والعدم منه ذاته والممكن لا انه لا يذوقه العلة فيجب وجوب  
 وعدمه الى غيره بالضرورة فيكون العلة الثانية معلول للعلة الاولى  
 فيجب ان لا يكون في نظر ان الاستدلال منها ممكن في المراتب

في عدمه الى غيره والاضحية بالاشق معلول لا اعتبار الاول كما في  
 في الوجوب والامكان هو استحقاق الشيء الذي لا لا يستحقه الوجوب  
 الوجوب والعدم منه ذاته والممكن لا انه لا يذوقه العلة فيجب وجوب  
 وعدمه الى غيره بالضرورة فيكون العلة الثانية معلول للعلة الاولى  
 فيجب ان لا يكون في نظر ان الاستدلال منها ممكن في المراتب











١٣٢  
 في جواب ما قيل من ان  
 وجوب عبارة النسبة للشيئين يكون مكانا لا جابجا الى الذات ليقا  
 بها فالحجب لا الوجوب عند كل واحد من الماتية على ما بينه وجوب  
 في الوجوب وانما قيل ان الكلام في ذلك الوجوب كالكلام  
 في الوجوب فيكون ان يكون للماتية وجوب باعتبار ما بينه وجوب  
 ظاهرة لا بالحجب في الاول بان الوجوب بنفس الماتية وجوبه  
 لان ذلك ان كان ثبوته لا كان زيدا او لا لان النسبة قائم وهو انفس الماتية  
 لها انما انما في نظر لان الوجوب في ذلك هو انفس الماتية  
 الوجوب في ذاته نسبة بين الماتية والوجوب فكيف يكون انفسها والاله  
 استدلال بان انفس الماتية قد مضت في الوجود في الوجود  
 ان وجوب الوجوب هو بين ما بينه الوجوب بين ان الوجوب  
 الوجوب وجوبه الوجوب عين ما بينه فيكون ان يكون وجوبه  
 عين ما بينه ان اول ما بين من هذا الكلام ان انفسه التي هي عينه  
 كان فيها كنهه بان وجوبه الوجوب بنفسه ما بينه والوجوب

من كتابه في تاريخ مصر  
الكتاب الثاني في التاريخ

لولا ان الوجود نفسا بغير متعلق لكان وجوده متمزا بابتداءه لا  
 الوجود الذي هو نفسا بغير متعلق بابتداءه وسائر الموجودات  
 وحالها بالماضي بغير وجوده في زمانه وهو متعلق بهم فلا يتم  
 سائر الموجودات بغير قدمي وهر قدم وهر الوجود لولا بالماضي  
 ما ذكرتم واليهما استدل بقوله علي بن ابي طالب الوجود بغير متعلق  
 الموجودات بغير قدمي وهر قدم الوجود بغير متعلق  
 لولا ان ثبوته كان في زمانه لكان في ما بين الوجود والعدم  
 ممكنة كان الوجود بغير متعلق لولا ان الوجود بالماضي  
 بالوجود فلا يتم والى الوجود بالماضي بالماضي لولا ان ما بين  
 في حصر الوجود بغير متعلق لولا ان الوجود بالماضي  
 هو مستحق الوجود بغير متعلق لولا ان الوجود بغير متعلق  
 فلا يتم بغير متعلق لولا ان الوجود بالماضي  
 في الوجود بغير متعلق لولا ان الوجود بالماضي  
 في الوجود بغير متعلق لولا ان الوجود بالماضي

هو عين ذاته فكذلك الوجه اذا كان  
ما يشبه يكون مشاركا له في الوجه وان  
مطلق الوجه وحده لا يشبهه حقيقة هذا  
بأنه خلاف الخلق والساداة فانه وجوده  
مستبعد



لا يوجب إمكان العقد فيه نظر من الوجوب لئلا كان في نفس ذاته الوجود  
فالحكمة لا يوجب إمكان الوجوب بالضرورة اقول النظر فيه ولعل  
هذا المصنف بعد النقل لم يعلم كونه زائدا او قولا بما لا يمكن إمكانه لئلا  
كان قابلا لعدم فزيد ان يكون الوجوب ايضا كذلك فلا يتم  
قولنا ان إمكان عدم المعدل يوجب إمكان عدم العقد فلو كان  
ذلك والما فزيد وانك ان لو كان ارتفاع المعدل موجبا لارتفاع  
العقد فكيف لا ان المعدل اذا ارتفع كانت العقد فيه فزيد  
واذا كان كذلك فلا يكون عدم المعدل موجبا لعدم العقد بل موجبا  
لارتفاعه وان يقول تسلي ان عدم المعدل لا يوجب عدم العقد  
سيتبرر وهذا العقد كيفما بالوجوب ان عدم المعدل لا يبرأ  
ذات العقد الموعودة اليها فان ذلك قد يكون بانفسه شرط كون  
ذات العقد الموعودة كما لما علم فزيد ان إمكان عدم الوجوب  
عدم ذات الوجوب لئلا يسل ان ذاته الوجوب كانت

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

منه

[illegible]

المصنف المصنف

زانی و جوده فلانکاسینه که المصنف فی فقه و لغه الواسعی المصنف  
لانه اذا سلم ثبوت العطف قبل ثبوت الموصوف و لا ثمانيه الكبر  
حتى ثبت له العطف فعين ثبوته للموصوف كاذم السرفافذی انما  
الحق ما اشرنا اليه و ان الشئ المنع الشرطية ايضا لانها لانه



كان قد جازى وكره لسانا وده ان الوجوب نسبة وهو ان الوجوب  
 عنه فانفس اليه الوجوب لما بناه بقدر سلبه اى وتبصر به كونه  
 الوجوب نسبة فاعلم استلزام وجوب مغايرة النسبة وكذا وجوب  
 مغايرة كونهما فان لم يكن النسبة الى كل واحد منهما النسبة  
 مغايرة لكل واحد منهما وافتقره فوجب النسبة الى كل واحد منهما  
 لا يقال غرض نقول وجوب ما هو النسبة من كل واحد منهما  
 فله وجوب مغايرة النسبة بيني وبينه فلو كان النسبة  
 من الشئ يكون خارجا عنه بالعلم لا بالمغايرة لا لانام وجوب النسبة  
 من كل واحد منهما النسبة فان لم يكن النسبة الى كل واحد منهما  
 النسبة بينه وبينه فلو كان النسبة من كل واحد منهما وافتقره فوجب النسبة  
 الطريقية فلو ان يقال الوجوب نسبة والنسبة مغايرة للنسبة  
 فالوجوب مغايرة لما به الوجوب فلو ان يكون داخلها او  
 عنها والاولى الوجوب نسبة الشئ كونه واجبا لغيره الوجوب

مستأنز

في بيان الوجوب نسبة  
 الى الشئ كونه واجبا  
 لغيره الوجوب نسبة

وفي الموضع القبيح يمكن ان يقال لسانا وكره لم ينفذ به  
 لما به وجوب استلزام وجوب مغايرة النسبة وكذا وجوب  
 الى وجوبه لوجوبه فان كان كونه النسبة لوجوبه وجوبه  
 انفسه لما به وجوبه لوجوبه النسبة وهو مرض فلو كان النسبة  
 ان كان اى الى صرفه فوجب الامام كونه مغايرة لوجوبه  
 لوجوبه النسبة الشئ بان ان النسبة اى الوجوب من كل  
 وانما بالما به وجوبه فلو كان النسبة فلو كان النسبة  
 لوجوبه ان كان واجبا لانه كان لكان واجبا لانه  
 كونه النسبة اى واجبا لانه كونه النسبة لوجوبه  
 اى لوجوبه النسبة اى لوجوبه النسبة لوجوبه النسبة  
 ووجوب النسبة لوجوبه النسبة لوجوبه النسبة لوجوبه النسبة  
 فيما به وجوبه لانه كان النسبة لوجوبه النسبة  
 بان يكون واجبا لانه كان النسبة لوجوبه النسبة  
 كما تقرر فلو ان النسبة لوجوبه النسبة لوجوبه النسبة  
 الوجوب وجوبه النسبة لوجوبه النسبة لوجوبه النسبة  
 كونه صفات لما به النسبة لوجوبه النسبة







منه ان اذا لم يكن له غير ذلك الوجود فلهذا هو وجوده وان كان  
تعالى لا يمكن ان يخلو الخلق وهو مفرغ من البطالة واستغ  
اي ويمنع استغناء تقدم ما هو من انساب وهو الامكان الى غير  
وهو الوجه كسب الذات على اى حال ذلك الغير لانه ان يكون  
مستغنى كسب الذات ومنه انساب وهو مفرغ من انساب وهو  
ان اردتم ان استغناء تقدم كسب الوجه استغناء تقدم كسب الذات  
واما يكون ذلك ان لو كان من انساب كسب الذات وكسب الذات  
باعتبار مفرغ من انساب وكجزان يكون المقسم على انساب  
باعتبار مفرغ من انساب ولم تعلم ان يجوز ذلك له وهو ليس وان

الحاج محمد باقر عليه السلام قدوة عليا في كل زمان ومكان  
الانساب فهو مسلم يكن قدوة عليا في كل زمان ومكان  
الاسكان فليس الا في زمانه لا يكون منها في كل زمان ومكان  
مقدرة في كل زمان ومكان في كل زمان ومكان في كل زمان ومكان

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

[illegible]

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. The left edge of the page is bound, showing the inner hinge and some stitching. The overall tone is warm and slightly yellowed.



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲

Handwritten text in Persian script, likely a continuation of the text from the previous page, starting with "و در این زمانه که..."

وجوه الفرق بين قولين وان لم يستندوا في انشاء صفة لها شي اورد  
 على المناقاة فيها يستندوا وانما حقيقة صفة في قولنا لا  
 رتبة في تقدير صدى الكمال لا عينية لا لا بعد في تقدير  
 عليه ولا يثبت ان هذا انما يوجه لفرقة الذي لما يجهل وجه حقيقة  
 والافسر المبدوم فلا اذ لا يثبت انه كان محدوا لم يبق في  
 رتبة قول ليس المكان وهي قولنا المكان محدود وما ذكره من  
 والجواب كما ذكره في الشيخ ان يقال لو لم يكن متنا في الوجه  
 الوجه فيكون في عدمها كما ذكره الامام وهو محاضرة لا علم  
 كلام الامام انما يصلح للمحاضرة لو كان كلام الغريبية ان الله  
 يجب ان يكون وجهها اذ يصح ان يقال انما في غير وجه  
 الوجه فيكون في عدمها لو لم يكن الله الغيبين عدمها لا اذ  
 منها عدم الغيب من الله استدل اذ يصح ان يقال انما في  
 الوجه فيكون في عدمها عدم الغيب من الوجهيات لم يأت في المناقاة  
 السواداني في كلامه في  
 والركبات في الغيب في  
 السواداني في كلامه في  
 السواداني في كلامه في



Handwritten text in Arabic script, likely a signature or note, located at the bottom of the page.

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴

ادا و مستند اند که انا قاضی و میر و بی بی و السبیل  
 حیف علی انکدر ان

اذا الكلام في هذه المدة

الشيخ محمد بن عبد الله بن أحمد  
بالحمد لله رب العالمين

عندما والنازم بالطلب عندكم فلهذا قد كنتم الحكم المحل على ما  
احد المتأخرين يجب ان يكون وجوده عندكم كون الاخر قد مضى  
ان احد المتأخرين يجب ان يكون وجوده والاخر قد مضى وكلام  
الغدا ثم بعد ان يكون هذا الاصل المستند من الاصل الاول

وإنما هو أن الشيء العنقبي والماثل له من الأنواع المتماثلة لا يتماثل  
عدم الاستماع وهو ما لا يربطه بالوجهين المتماثلين والمتماثلين  
بجزءه أن يكون متماثلاً إلى وجوده وسواء في أوله فحينئذ إن يقال إن  
الشيء المتماثل الذي هو المتماثل المتماثل في نفسه كونه أحد المتماثلين

والاخذ حياهم وان اردتهم الماتقضي تمام ان الامكان  
للمتاع بفضله الامتناع والفقير الذي يكون ان يكون  
وجوه وروعي لم يعم لم يجوز ذلك ولا بد منه وليس في نظر  
انفا وكيف يكون اي الامكان منه كونه سائلا ذميا لئلا  
اودجوا كما ذهب اليه الشيخ لما يعمر يمكن اذا اخذناه محسباً



مع قطع النظر عن وجوده ووجوده لا شأن له بامتناع الوجود كان في  
 ذاته عال كونه موجودا واستحال عدمه منزها عن الشيء القطعي لا مع  
 ما خرد مع عدمه التامة لوجوده والشيء مع عدمه انما يكون في نفسه  
 فيكون واجبا وان امتنع الوجود كان مستغنيا في الشيء  
 مع عدمه واستحال لوجوده ولكنه انما يقال بالامتناع كونه في وجوده  
 مع عدمه عدمه التامة لوجوده والشيء مع عدمه انما يكون في نفسه  
 مستغنيا لوجوده فيكون مستغنيا واذ كان واجبا او مستغنيا في وجوده  
 له القائل ان يقول لا ثم ان امتنع الوجود وامن عدمه كان  
 او مستغنيا وان اردتم بالوجوب والاشياء الوجوبية المستغنية  
 تلك ان اردتم بها الوجوب بالاشياء بالغير فان عدم الوجود  
 له فان الوجوب والاشياء بالغير لا ينافي ان كان الذات  
 اي الممكن قد يكون ممكن الوجود ذاته وقد يكون ممكن الوجود  
 اي ممكن الوجود ذاته او الشيء القطعي في التعيين كونه

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible][illegible]



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]







[illegible]

١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

واجب المحلولة ذلك المسمى بالمرجع من طرفه الفعيل  
حال والموايد ان يكون ذلك ان كان وضع الطرف  
موقوفاً رجاءه وينبغي ان يكون الطرف المرجح رجاءه حال كونه  
موقوفاً وضع الطرف المرجح حال كونه رجاءه جانب وقوع الطرف  
لما توفرت الطبقات وجاهد بعض العقلاء ان يكون في ذلك  
الوجه سبع العدة ان لا توجد والعدة ان لا توجد متقدمة  
واما مع التقدم على الشيء بالذات متقدم على ذلك الشيء بالذات  
فيكون الوجه متقدم الوجود على الشيء بالذات  
وفيه نظر لان وضع التقدم على الممكن بالذات العتبة  
متقدمة عليه بالذات العتبة لا تتجاوز العتبة  
نعم ذلك واجب في التقدم الزمانى فاعلم ذلك في المواضع  
التي فيها الكلام وجبت العدة ان لا يتقدم الوجود على التقدم  
لا يتقدم ان يكون الشيء مع السبب كونه الامم السببية

بنی خلیفہ ابوبکر و انس بن مالک و عاصم بن حنیفہ  
 ابنی ابی بکر ابوبکر بن ابی بکر بن ابی بکر  
 و انس بن مالک بن انس بن مالک  
 ابوبکر بن ابی بکر بن ابی بکر  
 انس بن مالک بن انس بن مالک  
 ابوبکر بن ابی بکر بن ابی بکر  
 انس بن مالک بن انس بن مالک

چند











١٠٠٠

Handwritten notes in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

واذ كنت قال لا يستحيل ان يكون وجود الشيء متعارفا لحدوثه  
 براد اى لا يمتنع اجتماع الشيء الى غيره ما دامت الماهية اتم  
 حتى يكون الموجود الذى يمتنع وجوده الى غيره متعللا بهذا  
 التفسير ان الزمان ما شاء يقال المحدث المحدث والزمان  
 وبالمعنى ان المحدث اذا توافقه يقال اعطى الى وقت معين  
 وهو المحدث معنى غير زمانى وجوده اقل ما مضى من زمان وجوده  
 افرغى اى ان هذا المعنى امر انما مضى ليس الى غيره ليعلم  
 معنيين متعلقين بالمعنى المحدث اول وجود الشيء  
 لا يكون محددا بقا عليه الزمان حتى يكون القديم هو الذى لا  
 زمان وجوده قال الامام والزمان بعد الحى ليس بقدم لان  
 ليس له زمان وقال المفسر من المحدث فله زمان لان زمان  
 يعيدى عليه اذ اول زمان وجوده قال بعض الحشيش وكما كان  
 معناه يقال المراد ان القديم بهذا المعنى هو المحدث زمان ولا

[illegible][illegible]



[illegible]

Handwritten signature in Urdu script.

[illegible]

الملك أبو القاسم  
السلطان المنصور  
محمد بن أبي القاسم  
لا يفتقر إلى...

لا يكون من هذه الحاجة الى الموثرة ولا جزء منها ولا شرط لها لان الحدوث  
متاخر عنه وجود الشيء لكنه يصفه لاحقه لوجود الشيء او وجود الشيء  
الحادث متاخر عنه تأثير الموثرية وتأثير الموثرية متاخر عنه اعتبارها  
الى الموثرة لانها لو احييت لما وقع بالموثرة بغيرها فان الحدوث  
متاخر عنه الحاجة الى الموثرة ارباب علم كمن علم بما لا يشاع كون الشيء  
عنه الشيء علمه انك الشيء ولا جزءا فلهذا ولا شرط عليها لا مستقلا  
كون المتأخر من الشيء جزءا للحدث او شرط لها ولا لكان متصلا  
ومتاخر عنها وهو محال واليه يشهد بقوله المتأخر من وجوده انما  
المتأخر عنه تأثير الموثرة في الازل المتأخر عنه طبعه الى المتأخر  
عنه عليها فان الحدوث متاخر من علمه الى الحاجة الى الموثرة ارباب  
فلا يكون من هذه الحاجة الى جزء ولا جزءا ولا شرط لها ولا عاقل الى البيان  
تأخر الى غير علمتها لان البيان فهم بدونه كما عرفت لا يقال له  
ما ذكرتم من ذلك لانهم ان لا يكون ان كان انهم علمه الى الحاجة الى

وكان قد تقدم عنهما في ذلك الوقت  
بأنهما كانا في طريقهما إلى  
الملك وكانا قد ذهبا  
للملك وكانا قد ذهبا  
للملك وكانا قد ذهبا

البيان



لان الامكان من صفه الممكن لا يتحد له متاخره من  
 غير متأخر المورضا المتأخره من غير متاخره الى المتأخر  
 الامكان عند على قبه او جزا منها او وسط  
 براتبه لا نقول لان ما في الامكان من غير  
 الممكن في وجوده اما واجبا او متصفا او متاخر  
 صفه لوجود الممكن كما ان الله وصفه لوجود  
 كل صفه غير موصوفه فلا يزم من كون الله  
 في نفسه لا ينفك عن الامكان اجيب  
 من كون وجود الشيء وقا بالعدم لزم

۱۲

سنة ١١٧٠  
مقدم على الكون فالوجود سابق على الوجود علم كان الوجود  
على جلال المورث اوجز امتهاد او سطلما لما قدم الشيء على  
براقب انه محال ومنه البين ان هذا الجسم في الامكان لان  
الوجود مركب من الوجود والعدم فان السبب فيه بالعدم ومنه  
انما هو الوجود والعدم على ان الامكان في هذا الجاهل الى المورث  
قد بينا ان الممكن لا يجوز ان يكون احد طرفي ادلى به لانه وكما  
كان كذلك كان كونه احد من الطرفين بالنسبة اليه اسواء من  
تخرج احد طرفيه الى غير الاسباب ولكنه به يبي ومنه كونه كونه  
وقد علمنا ان كونه في الممكن لا يجوز ان يكون احد  
ادلى به لانه كونه في احد من الطرفين بالعدم به احد طرفيه  
احد المتساويين كونه باطن كونه في ان الامكان سبب  
الى المورث فله ذلك من غير انه هو اي الوجود كونه في احد  
وجود الى الوجود والامكان نفس هو والى الوجود وكان

[illegible]



الحادث قد يكون له وجود في ذاته  
أو قد يكون له وجود في غيره  
أو قد يكون له وجود في كليهما

الحادث قد يكون له وجود في ذاته  
أو قد يكون له وجود في غيره  
أو قد يكون له وجود في كليهما  
الحادث قد يكون له وجود في ذاته  
أو قد يكون له وجود في غيره  
أو قد يكون له وجود في كليهما

الحادث قد يكون له وجود في ذاته  
أو قد يكون له وجود في غيره  
أو قد يكون له وجود في كليهما  
الحادث قد يكون له وجود في ذاته  
أو قد يكون له وجود في غيره  
أو قد يكون له وجود في كليهما

الحادث قد يكون له وجود في ذاته  
أو قد يكون له وجود في غيره  
أو قد يكون له وجود في كليهما  
الحادث قد يكون له وجود في ذاته  
أو قد يكون له وجود في غيره  
أو قد يكون له وجود في كليهما

الحادث قد يكون له وجود في ذاته  
أو قد يكون له وجود في غيره  
أو قد يكون له وجود في كليهما  
الحادث قد يكون له وجود في ذاته  
أو قد يكون له وجود في غيره  
أو قد يكون له وجود في كليهما



من جهة التقدم والخرق الذي لا يمتنعان وهو الزمان على انه لا  
 لما كان في الماضي الزمان الموجود الذي يكون عدم سابقا عليه  
 الزمان فلا يكون سبق الزمان عليه من جهة الى قبله وانه لا يخرج  
 في الخط المسمى بالاشارة على تقدم المادة على المادة  
 الزمان بان الحدث فيزود فيمكن والامكان واجبا ومقتضا  
 حال ذلك الامكان ليس هو العال به على العاقل والذات  
 اجابوا بل هو اعتد به الامكان كما يقال القاصم في الجوار  
 الممكن لا يخرج الوجود في نفسه والحد تغاير المعدل وهو يؤول لما  
 من انه لو لم يكن ثبوته لم يكن فرق بين قولنا الامكان لو كان  
 امكانه لا فاقن الامكان امر يؤول في غاية الى المنة وتوحيش  
 بنفسه لانه امر اصنافه فهو اذن في مرتبة عقلية وهو المادة  
 اي ذلك المسمى بالمادة قديما والامكان لا فاقن في مرتبة  
 مادة قديمة والاولى بطرف نفس الشيء وتولد وتذرفت في مرتبة

من جهة التقدم والخرق الذي لا يمتنعان وهو الزمان على انه لا  
 لما كان في الماضي الزمان الموجود الذي يكون عدم سابقا عليه  
 الزمان فلا يكون سبق الزمان عليه من جهة الى قبله وانه لا يخرج  
 في الخط المسمى بالاشارة على تقدم المادة على المادة  
 الزمان بان الحدث فيزود فيمكن والامكان واجبا ومقتضا  
 حال ذلك الامكان ليس هو العال به على العاقل والذات  
 اجابوا بل هو اعتد به الامكان كما يقال القاصم في الجوار  
 الممكن لا يخرج الوجود في نفسه والحد تغاير المعدل وهو يؤول لما  
 من انه لو لم يكن ثبوته لم يكن فرق بين قولنا الامكان لو كان  
 امكانه لا فاقن الامكان امر يؤول في غاية الى المنة وتوحيش  
 بنفسه لانه امر اصنافه فهو اذن في مرتبة عقلية وهو المادة  
 اي ذلك المسمى بالمادة قديما والامكان لا فاقن في مرتبة  
 مادة قديمة والاولى بطرف نفس الشيء وتولد وتذرفت في مرتبة

الى متي كون الامكان ثبوته فان ما استند اليه في الوجود في نفسه  
 متصفه في الحواشي القطعية لان سلك ان الامكان امر متصور  
 ولكن لم نفهم انه يزم منه ان يكون محله موجودا في الخارج والما  
 يزم ذلك ان لو وصف المنة في الخارج محض متصور  
 في الخارج بالامكان وهو محض للمنة في الخارج انما يكون  
 اذا حصر في ذاته وجوده في ذاته كلف في قيام الامكان  
 ولا حاجة الى الوجود في الخارج وفي نظر لانه انما يصح ان  
 مراد الشيخ من كون الامكان ثبوته ان يكون موجودا في الخارج  
 بل لا يكون في شيء واعلم انه معترضا في كون الامكان  
 لا يقتضيه ان الامور العامة المتأخرات لا يمكن ان تكون  
 وفيه مباحث تحت الاول في اقسامها في الخارج اليه التي لا يمكن ان  
 التي في وجوده في الخارج هي عندنا ان الشيء في نفسه  
 فيمن احد على ما يراه في المادة والصورة والماهية

من جهة التقدم والخرق الذي لا يمتنعان وهو الزمان على انه لا  
 لما كان في الماضي الزمان الموجود الذي يكون عدم سابقا عليه  
 الزمان فلا يكون سبق الزمان عليه من جهة الى قبله وانه لا يخرج  
 في الخط المسمى بالاشارة على تقدم المادة على المادة  
 الزمان بان الحدث فيزود فيمكن والامكان واجبا ومقتضا  
 حال ذلك الامكان ليس هو العال به على العاقل والذات  
 اجابوا بل هو اعتد به الامكان كما يقال القاصم في الجوار  
 الممكن لا يخرج الوجود في نفسه والحد تغاير المعدل وهو يؤول لما  
 من انه لو لم يكن ثبوته لم يكن فرق بين قولنا الامكان لو كان  
 امكانه لا فاقن الامكان امر يؤول في غاية الى المنة وتوحيش  
 بنفسه لانه امر اصنافه فهو اذن في مرتبة عقلية وهو المادة  
 اي ذلك المسمى بالمادة قديما والامكان لا فاقن في مرتبة  
 مادة قديمة والاولى بطرف نفس الشيء وتولد وتذرفت في مرتبة



51







ان كان يكون من وجود الشيء اولى بحدوثه لا فاول ذلك وانما هو  
 والوجود في السبب من اجل وجود النوع في الخارج لا في كونه في السبب  
 معقول لا في الباقين بانته هو اهل المعادلات لا يكون كذلك  
 من اجل وجود النوع في العقل فان اردنا استعماله في نفسه فبما  
 قلنا ما يتوقف عليه الشيء ان كان داخل في ذاته ان يكون داخل في  
 العقل او في الخارج والاول هو الجنس والوجود في الشيء هو المادة  
 والصورة وان كان خارجا فاما وانما هو المادة والوجود في السبب  
 يسمى ضرورة وبالنسبة الى الهوية فبالنسبة الى النسبة بها  
 والمعدل اذا ارتفع ارتفعت العدة التي هي اول اوله  
 لا به اي لا يرتفع المعدل حتى يزعم ان يكون ارتفاع المعدل  
 مرتفع بالان المعدل لا يرتفع اولا وقد كانت العدة التي  
 مرتفعة قبله ولا تفسد معدم العدة عند معدم والا اي والوجود  
 العدة التي مرتفعة عند ارتفاع المعدل بان كانت العدة في السبب

كذا

معدوم لما تخلف المعدل من العدة التي هي اول وجود العدة التي  
 به ذلك المعدل في وجوده في الوجود بحدوث المعدل من وجوده  
 ان تروى في الواشي القليلة في المعدل لا يكون في الوجود  
 العدة قبلية بالذات فلو اقول في وجوده ان يقال ان ارفع  
 به متتابع تقدم ارتفاع المعدل في ارتفاع العدة ان تروى  
 التقدم الزمان في تقدم الوجود بحدوث العدة في الرفع منها  
 الزمان وان ارفع متتابع التقدم الذاتية فهم اذ لا يلزم  
 تخلف عن التقدم الذاتية والحق انما لارتفاع الوجود  
 الى القول وبما ان المعدل في العدة التي هي اول اوله  
 لا بان المعدل ارتفع فارتفعت العدة ولا تفسد بالان التقدم الذي  
 سوى هذا المعنى المتعلق في تقدمه في الامام في اثباته  
 الوجود لانه لو كان في الوجود وجوده لكان في الوجود وجوده  
 واجب لانه المتقدم حتى اولا سكت في وجوده وجوده في السبب

ع











البعض من اجزاء السبعة الزمان كالسرير فان احد جزيره  
 المادة متقدم على الجزء الاخر وهم السبعة السبعة الزمان  
 ان من ان كانت موجودة مع الجزء المتقدم كالمتساوية  
 تحت المعدل كالبسرة من المعدل انما وان كانت  
 الجزء المتأخر لم تقدم المعدل كالمتساوية على المتأخر  
 وكذا احد منها محال لا يقال انما كان ان المعدل انما  
 لا يجب ان يكون عدداً له كذا احد من اجزائها لا يزم ذلك  
 ان لا يكون المؤثر في الجدة مؤثر كذا احد من اجزائها  
 ان لا يكون عدداً له كذا احد من اجزائها لا يزم ذلك  
 عن المعدل انما لا يفسد المعدل مطلقاً لا ما نفى من الوجود  
 ذلك يزم احد الامور الثلاثة وهو انما كان الشيء مؤثراً في المعدل  
 تقدم المعدل على الشيء او تحت المعدل المعدل انما لا يفسد المعدل  
 ان المراد من المؤثر فيها ذلك من الكلام ان لا يكون مؤثراً في المعدل

في بعض من اجزاء السبعة الزمان كالسرير فان احد جزيره  
 المادة متقدم على الجزء الاخر وهم السبعة السبعة الزمان  
 ان من ان كانت موجودة مع الجزء المتقدم كالمتساوية  
 تحت المعدل كالبسرة من المعدل انما وان كانت  
 الجزء المتأخر لم تقدم المعدل كالمتساوية على المتأخر  
 وكذا احد منها محال لا يقال انما كان ان المعدل انما  
 لا يجب ان يكون عدداً له كذا احد من اجزائها لا يزم ذلك  
 ان لا يكون المؤثر في الجدة مؤثر كذا احد من اجزائها  
 ان لا يكون عدداً له كذا احد من اجزائها لا يزم ذلك  
 عن المعدل انما لا يفسد المعدل مطلقاً لا ما نفى من الوجود  
 ذلك يزم احد الامور الثلاثة وهو انما كان الشيء مؤثراً في المعدل  
 تقدم المعدل على الشيء او تحت المعدل المعدل انما لا يفسد المعدل  
 ان المراد من المؤثر فيها ذلك من الكلام ان لا يكون مؤثراً في المعدل

سواء كان سبباً لاداء كذا او سبباً لاداء كذا الاول يزم  
 الاول لان كذا احد من اعداد الكل تفت عليه الكل وما تفت  
 عليه الكل تفت عليه كذا احد من اجزائها اعادة كذا كذا  
 من اعادة تفت عليه كذا احد من اجزائها اعادة كذا كذا  
 كما مر سابقاً في المسألة فان قيل المراد ان السبب انما لا يزم  
 في الجدة كذا احد من اجزائها اعادة كذا كذا كذا كذا  
 اعادة الجميع وان تفت عليه الجميع سبباً لاداء كذا كذا  
 انما الجميع مؤثر في كذا احد من اجزائها اعادة كذا كذا كذا  
 للجميع مؤثر في كذا احد من اجزائها اعادة كذا كذا كذا  
 من تلك الاجزاء اذ لا كانت متقدمة في كذا كذا كذا  
 تحت سبباً لاداء كذا احد من اجزائها اعادة كذا كذا كذا  
 لكن لم قلتم بان الخارج عن كذا احد من اجزائها اعادة كذا كذا كذا  
 حتى يزم ان يكون الخارج عن كذا احد من اجزائها اعادة كذا كذا كذا

فان قيل المراد ان السبب انما لا يزم  
 في الجدة كذا احد من اجزائها اعادة كذا كذا كذا











139

1890

[illegible]

1







۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

70.



هذا هو الحق الذي لا يدور في ذهن احد

ان يكون الكل دون الذراع برشد يكون كمثل قد يكون قدرا  
 والشرع على ما اذا كان باين كرو احد اى واحد دون  
 فالكون يكون دون الذراع وهو من عدم شاول كرو احد  
 واحد الاحاد من الترتيب فقط شاول اى واحد كان  
 اى واحد كان من الاحاد المستوفى لعدم النهاية سواء  
 او بعدت استقلت في اخرها او لم تستمر ولقد اصدق  
 اذا كان باين اى عدد اى عدد وشاها كان الكون  
 وهو باين ولا ينفى من شرا فان الحكم يكون الكل دون الذراع  
 اذا كان باين كرو احد اى واحد دون الذراع  
 بحيث الحكم يكون الكل شيا بما اذا كان باين كرو احد  
 شيا بما فيه ليس كمثل لا بد من شرا وان قسم  
 لانها ان لا يكون اجزا او سلسلة متصلة في الوجود او لا  
 هو التسمي في الوجود الشا لما ان يكون من تحت الاجزا

هذا هو الحق الذي لا يدور في ذهن احد  
 ان يكون الكل دون الذراع برشد يكون كمثل قد يكون قدرا  
 والشرع على ما اذا كان باين كرو احد اى واحد دون  
 فالكون يكون دون الذراع وهو من عدم شاول كرو احد  
 واحد الاحاد من الترتيب فقط شاول اى واحد كان  
 اى واحد كان من الاحاد المستوفى لعدم النهاية سواء  
 او بعدت استقلت في اخرها او لم تستمر ولقد اصدق  
 اذا كان باين اى عدد اى عدد وشاها كان الكون  
 وهو باين ولا ينفى من شرا فان الحكم يكون الكل دون الذراع  
 اذا كان باين كرو احد اى واحد دون الذراع  
 بحيث الحكم يكون الكل شيا بما اذا كان باين كرو احد  
 شيا بما فيه ليس كمثل لا بد من شرا وان قسم  
 لانها ان لا يكون اجزا او سلسلة متصلة في الوجود او لا  
 هو التسمي في الوجود الشا لما ان يكون من تحت الاجزا

ان يكون الكل دون الذراع برشد يكون كمثل قد يكون قدرا  
 والشرع على ما اذا كان باين كرو احد اى واحد دون  
 فالكون يكون دون الذراع وهو من عدم شاول كرو احد  
 واحد الاحاد من الترتيب فقط شاول اى واحد كان  
 اى واحد كان من الاحاد المستوفى لعدم النهاية سواء  
 او بعدت استقلت في اخرها او لم تستمر ولقد اصدق  
 اذا كان باين اى عدد اى عدد وشاها كان الكون  
 وهو باين ولا ينفى من شرا فان الحكم يكون الكل دون الذراع  
 اذا كان باين كرو احد اى واحد دون الذراع  
 بحيث الحكم يكون الكل شيا بما اذا كان باين كرو احد  
 شيا بما فيه ليس كمثل لا بد من شرا وان قسم  
 لانها ان لا يكون اجزا او سلسلة متصلة في الوجود او لا  
 هو التسمي في الوجود الشا لما ان يكون من تحت الاجزا

هذا هو الحق الذي لا يدور في ذهن احد  
 ان يكون الكل دون الذراع برشد يكون كمثل قد يكون قدرا  
 والشرع على ما اذا كان باين كرو احد اى واحد دون  
 فالكون يكون دون الذراع وهو من عدم شاول كرو احد  
 واحد الاحاد من الترتيب فقط شاول اى واحد كان  
 اى واحد كان من الاحاد المستوفى لعدم النهاية سواء  
 او بعدت استقلت في اخرها او لم تستمر ولقد اصدق  
 اذا كان باين اى عدد اى عدد وشاها كان الكون  
 وهو باين ولا ينفى من شرا فان الحكم يكون الكل دون الذراع  
 اذا كان باين كرو احد اى واحد دون الذراع  
 بحيث الحكم يكون الكل شيا بما اذا كان باين كرو احد  
 شيا بما فيه ليس كمثل لا بد من شرا وان قسم  
 لانها ان لا يكون اجزا او سلسلة متصلة في الوجود او لا  
 هو التسمي في الوجود الشا لما ان يكون من تحت الاجزا



[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

بوجوب الاستغناء عن الاخرى فليزيم استغناؤه عن كل واحدة منها  
 عند وجوبه لكل واحدة منها ويمكن ان يفرق بين الوجوه وان يقال  
 يقع عليه ثلث استغنائان لكن واجبا لكل واحدة منها لان استغنا  
 عن كل واحدة منها وحقا الى كل واحدة منها اما الشرع فظاهر لانه  
 ثلثا في وجوبه بوجوب الاستغناء عن الاخرى ووجوبه بالثلاثة  
 بوجوب الاستغناء عنه في الشرع الى ما تقدم ثم في الشرع  
 في استغناؤه الا ان لم ينظر في غير معنى الاستغناء في الشرع  
 لان افتقاره الى هذه الوجوه بهذه المعنى استغناؤه عنها بوجوب  
 هذه الوجوه في الشرع لا الى ما لا يخفى فاقترعه الوجوه  
 قوله انه ان لم يكن لكل واحدة منها وجوبه بكونه لانه  
 فقط في كل واحد منها هو لا في كل واحد منها هو في الشرع  
 لكل واحدة منها في كل واحد من كل واحدة منها جزءا الى انه في كل واحد  
 انها في كل استغنائان في كل واحد من كل واحد منها في كل واحد منها

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰



في قوله لا يمتنع ان يكون  
 في قوله لا يمتنع ان يكون  
 في قوله لا يمتنع ان يكون  
 في قوله لا يمتنع ان يكون  
 في قوله لا يمتنع ان يكون  
 في قوله لا يمتنع ان يكون  
 في قوله لا يمتنع ان يكون  
 في قوله لا يمتنع ان يكون  
 في قوله لا يمتنع ان يكون

الشئ كما في قوله لا يمتنع ان يكون  
 الشخص لا يمتنع ان يكون  
 في قوله لا يمتنع ان يكون  
 في قوله لا يمتنع ان يكون  
 في قوله لا يمتنع ان يكون  
 في قوله لا يمتنع ان يكون  
 في قوله لا يمتنع ان يكون  
 في قوله لا يمتنع ان يكون  
 في قوله لا يمتنع ان يكون

اني انما كالمارة من اني انما كالمارة  
 اني انما كالمارة من اني انما كالمارة  
 اني انما كالمارة من اني انما كالمارة  
 اني انما كالمارة من اني انما كالمارة  
 اني انما كالمارة من اني انما كالمارة  
 اني انما كالمارة من اني انما كالمارة  
 اني انما كالمارة من اني انما كالمارة  
 اني انما كالمارة من اني انما كالمارة  
 اني انما كالمارة من اني انما كالمارة

اني انما كالمارة من اني انما كالمارة  
 اني انما كالمارة من اني انما كالمارة



هذا هو الحق في كل شيء  
لا يجوز ان يكون هو الآخر كما ذكرنا في الاخر  
او اخره الا في ذلك التفسير يكون الشيء متبايناً  
بشيء ما في الحقيقة فيكون في الحقيقة  
تفسيره في الحقيقة لان الاصل ان يكون  
معدلاً في الحقيقة ولا يلزم من ايجاع  
والتعريف في الحقيقة ان يكون  
والحقيقة في الحقيقة ان يكون  
والحقيقة في الحقيقة ان يكون  
والحقيقة في الحقيقة ان يكون

لا يجوز ان يكون هو الآخر كما ذكرنا في الاخر  
او اخره الا في ذلك التفسير يكون الشيء متبايناً  
بشيء ما في الحقيقة فيكون في الحقيقة  
تفسيره في الحقيقة لان الاصل ان يكون  
معدلاً في الحقيقة ولا يلزم من ايجاع  
والتعريف في الحقيقة ان يكون  
والحقيقة في الحقيقة ان يكون  
والحقيقة في الحقيقة ان يكون

هذا هو الحق في كل شيء

لا يجوز ان يكون هو الآخر كما ذكرنا في الاخر  
او اخره الا في ذلك التفسير يكون الشيء متبايناً  
بشيء ما في الحقيقة فيكون في الحقيقة  
تفسيره في الحقيقة لان الاصل ان يكون  
معدلاً في الحقيقة ولا يلزم من ايجاع  
والتعريف في الحقيقة ان يكون  
والحقيقة في الحقيقة ان يكون  
والحقيقة في الحقيقة ان يكون

هذا هو الحق في كل شيء  
لا يجوز ان يكون هو الآخر كما ذكرنا في الاخر  
او اخره الا في ذلك التفسير يكون الشيء متبايناً  
بشيء ما في الحقيقة فيكون في الحقيقة  
تفسيره في الحقيقة لان الاصل ان يكون  
معدلاً في الحقيقة ولا يلزم من ايجاع  
والتعريف في الحقيقة ان يكون  
والحقيقة في الحقيقة ان يكون  
والحقيقة في الحقيقة ان يكون



من دليلا عليه ان يكون لا ثم ان العبد من انما الى بها  
 بالذرة من في الحاجة اليها ومنه اذا واد العبد في غير كذا  
 من العمل المشير في حاجة الى موافقته ولما ذكر ذلك استثنوا  
 لو كانت الطبيعة حريصة في قبيح من كذا واحدة من العمل المشير  
 في غير غيره من العمل المشير ولو كانت في غير غيرها كانت لازمة لها  
 ولما كانت لازمة لم يعلم من الاحتياج لا حريصة في قبح  
 بان لزومها لا يورث الاحتياج لما اليها ولا يستلزم اليها  
 هو معدلي لما فيها واثبت رايه بقوله في كذا واحدة من العمل المشير  
 وهو في غير منها لزمها الطبيعة اي يزم الطبيعة تلك واحدة من العمل  
 لا يستلزم اليها اي في الطبيعة لا لان الطبيعة حريصة في  
 فمن انما الحاجة اليها المحب اليها ان السبب في غير غيره من العمل  
 والقوة او الشئ اي لا يبعد عنه امر ان لا يورث واحدة من العمل المشير  
 كونه مصدر واحد ما في غير كونه مصدر الاخر لولا مصدره من انما

من دليلا عليه ان يكون لا ثم ان العبد من انما الى بها

علاوة

من دليلا عليه ان يكون لا ثم ان العبد من انما الى بها  
 بالذرة من في الحاجة اليها ومنه اذا واد العبد في غير كذا  
 من العمل المشير في حاجة الى موافقته ولما ذكر ذلك استثنوا  
 لو كانت الطبيعة حريصة في قبيح من كذا واحدة من العمل المشير  
 في غير غيره من العمل المشير ولو كانت في غير غيرها كانت لازمة لها  
 ولما كانت لازمة لم يعلم من الاحتياج لا حريصة في قبح  
 بان لزومها لا يورث الاحتياج لما اليها ولا يستلزم اليها  
 هو معدلي لما فيها واثبت رايه بقوله في كذا واحدة من العمل المشير  
 وهو في غير منها لزمها الطبيعة اي يزم الطبيعة تلك واحدة من العمل  
 لا يستلزم اليها اي في الطبيعة لا لان الطبيعة حريصة في  
 فمن انما الحاجة اليها المحب اليها ان السبب في غير غيره من العمل  
 والقوة او الشئ اي لا يبعد عنه امر ان لا يورث واحدة من العمل المشير  
 كونه مصدر واحد ما في غير كونه مصدر الاخر لولا مصدره من انما

من دليلا عليه ان يكون لا ثم ان العبد من انما الى بها  
 بالذرة من في الحاجة اليها ومنه اذا واد العبد في غير كذا  
 من العمل المشير في حاجة الى موافقته ولما ذكر ذلك استثنوا  
 لو كانت الطبيعة حريصة في قبيح من كذا واحدة من العمل المشير  
 في غير غيره من العمل المشير ولو كانت في غير غيرها كانت لازمة لها  
 ولما كانت لازمة لم يعلم من الاحتياج لا حريصة في قبح  
 بان لزومها لا يورث الاحتياج لما اليها ولا يستلزم اليها  
 هو معدلي لما فيها واثبت رايه بقوله في كذا واحدة من العمل المشير  
 وهو في غير منها لزمها الطبيعة اي يزم الطبيعة تلك واحدة من العمل  
 لا يستلزم اليها اي في الطبيعة لا لان الطبيعة حريصة في  
 فمن انما الحاجة اليها المحب اليها ان السبب في غير غيره من العمل  
 والقوة او الشئ اي لا يبعد عنه امر ان لا يورث واحدة من العمل المشير  
 كونه مصدر واحد ما في غير كونه مصدر الاخر لولا مصدره من انما











الحق لا نهاية لما يقين ان يكون اى ان نصف القوة يكون حصة  
 المبدأ الحركات متناهية وحركات الغف الاخر ايه يكون متناهية  
 لما مر في ذلك الغف فحركات الكون متناهية لا غير متناهية لان  
 المتناهي الى المتناهي لا يوجب المتناهي وانما قال لا يوجب المتناهي  
 لا يوجب المتناهي ولم يقل يوجب المتناهي لان مقصوده هو ان  
 الكون الذي هو نقص لا نهاية واعلم ان هذا البرهان اخص ما قد  
 ما يحسب لانه لم يعم على امتناع صدور التحريك الغير المتناهي عن  
 حاله في جسم لا معاودة فيه منقسم بانقسام ذلك الجسم وبالجملة  
 المتناهية الحالة في الاجسام البسيطة والتحريك بالبطيخ الذي ينفصل  
 التحريك بالقرص يكون اعم منه ذلك كونه متساو في الحركات لصا  
 عن الغفوس النباتية والحيوانية من ان اجسامها المركبة لا يوجب  
 تقصيرها بطباعها بلها وايضا ان تلك الغفوس لا ينفصل  
 في اجسامها تكون تلك الحركات الى اجسامها واما القرصية فلانها لا

في راحة النفس قد قام مقام نور في سعة قلبك، ذلك العلم ذو الالوان  
 الالوان التي قام مقام نور في سعة قلبك، ذلك العلم ذو الالوان  
 في راحة النفس قد قام مقام نور في سعة قلبك، ذلك العلم ذو الالوان  
 في راحة النفس قد قام مقام نور في سعة قلبك، ذلك العلم ذو الالوان

جسمه من مبداء الى غير المبدأ في نفسه ذلك الجسم لو حركته من مكانها الى  
كانت الحركة مع العاين الطبيعي وهو الزايد الذي في الحركة دون  
النفس اذ العاين كلما كان اعظم كان العاين غير مقبول الحركة الغير  
الكثيرة وكلما كان اصغر كان العاين غير المقبول اقل كذا لا معناه  
حركة ازيد وقت الزيادة في غير المتأخر من الطرف الغير المتأخر  
وانه محال وان حركة اقل كانت الحركة لا مع العاين في نفسه الحركة  
مع العاين وانما لم يبرهن في الظاهر فساد وانما في نفسه كالجسم في  
الطبيع والعقل لانه ان يكون في تلك القوة او يكون في تلك الماهية  
هو النفس والنفس هو الاول واعلم ان هذا البرهان ثم ما بعد الجواب  
في امتناع صدور التوحيك الغير المتأخر عن النفس الغير سواء كانت  
جسمانية او غير جسمانية واعلم ان القوة الجسمانية كما لا نقى في تحريكها  
غير متناهية بحسب المدة والمدة فلا تقوى على تحريكها في متناهية  
بحسب الشدة ومعناه انما لا تقوى على الحركة التي لا يمكن ان يكون

و اعلام هذا الدين افاضوا على ان القوة الجاهلية لا يكون فيها نصيب  
الاسوة والكرامة ولا يراعى فيها عدم انسابها عند المشركين  
فصاروا كركاب الهلاك والهلاك لا يراعى فيها نصيب  
بغير الاضطرار اليها مست

فساده واما الغرة فكما علمت  
لما نكح الغرة او يكون محلا لها  
علم ان هذا البراء ثم اخذ اما  
لما نكح الغرة الغرة سواء كان  
الغرة الطهارة كما لا تقوى على تركها  
كما لا تقوى على تركها فيمنعها



منها حركة اخرى والدليل عليه هو انه لو صح صدور حركة من جهة  
هذا شأنها وجب وقوع تلك الحركة لا زمان لان في كونها ان  
فلو كان وقوعها زمانا لكان قطع تلك الساعات لنفس تلك  
الزمان فلا يكون ذلك الحركة غير متناهية بل متناهية ويطرد  
حركة لا زمان في الزمن بل انما هو ظاهر في المقدم منه والجزء الاول  
لجواز ان يكون حركات كل القوة غير متناهية وان كان حركات  
من الضعيف والجمود لها متناهية وتوحيدها ان يقال لا يجوز ان يكون  
جميع حركات متناهية في الزمان حركات لضعف الاخر اذ لا يكون ذلك  
حركات كل القوة متناهية فلان لا بد انما يزعم ان الزمان من حركات  
واحدة من الضعيف من الانفراد وما هو مجموع حركات كل واحدة من  
شأنها حركات القوة مجتبى هو كل واحد من لجواز ان يتقوى كل القوة  
من حيث هو القوة في الكثرة المجموع المذكور لم تقسم لا يجوز ذلك لا بد  
وجوب ان القوى الجارية المتشابهة تختلف باختلاف الاجسام وتباينها  
فان قيل لا بد ان القوى الجارية المتشابهة تختلف باختلاف الاجسام وتباينها

فان قيل لا بد ان القوى الجارية المتشابهة تختلف باختلاف الاجسام وتباينها

فان قيل لا بد ان القوى الجارية المتشابهة تختلف باختلاف الاجسام وتباينها

فان قيل لا بد ان القوى الجارية المتشابهة تختلف باختلاف الاجسام وتباينها







قال قدس سره ولما قيل ان يقول ان العلم بالعلوم ما شاء اقول العلم بالعلوم ان الاشياء قدس في العلم بالاشياء  
 احد ما جاز انقسام النظرية اربعة واما جاز انقسام العلم بالاشياء الى ثمانية فليس كذلك لان العلم بالاشياء لا ينفصل عن العلم بالعلوم  
 فافترض عليه بان انقسام العلم بالاشياء الى ثمانية لا ينفصل عن العلم بالعلوم لان العلم بالاشياء لا ينفصل عن العلم بالعلوم  
 بعيدا قال الشرح لم ينفصل لان العلم بالاشياء لا ينفصل عن العلم بالعلوم لان العلم بالاشياء لا ينفصل عن العلم بالعلوم  
 جاز انقسام النظرية اربعة فافترض عليه بان العلم بالاشياء لا ينفصل عن العلم بالعلوم لان العلم بالاشياء لا ينفصل عن العلم بالعلوم  
 ثم لم ينفصل اربعة كالمعلومات ولا ينفصل عن العلم بالاشياء لان العلم بالاشياء لا ينفصل عن العلم بالعلوم  
 ذلك لعدم اساس الادراك والمعرفة الى العلم بالاشياء لان العلم بالاشياء لا ينفصل عن العلم بالعلوم  
 العلم بالاشياء لان العلم بالاشياء لا ينفصل عن العلم بالعلوم لان العلم بالاشياء لا ينفصل عن العلم بالعلوم  
 بقوله التي قدس فكذلك الحوادث في العلم بالاشياء لا ينفصل عن العلم بالعلوم لان العلم بالاشياء لا ينفصل عن العلم بالعلوم  
 لنفسه الخارجية ونسب الخارجية مطابقة لنسب الذات التي هي متعلقة بالصدقيات فالوجودات الخارجية  
 مطابقة للصدقيات لان المطابقين مطابقين ومصادفهما في العلم بالاشياء لا ينفصل عن العلم بالاشياء  
 موضوع الحكمة النظرية وادراكها للصدقيات ففان في الصدقات المتبعة في حصول الاشياء كذا قولنا  
 هو العلم بالاشياء مثلا واعتبار الموجودات الخارجية الى العلم بالاشياء لا ينفصل عن العلم بالاشياء  
 الموجود الخارجي والاشياء كالمعلومات الخارجية الى العلم بالاشياء لا ينفصل عن العلم بالاشياء  
 العلوم المتعلقة بها كخلاف العلم بالاشياء فان العلم بالاشياء لا ينفصل عن العلم بالاشياء  
 الموجودات الخارجية كما هو راي المحققين كالشيخ والشيخ الفارابي والشيخ الفارابي والشيخ الفارابي  
 الشرح باعتبار العلم بالاشياء والعلوم بالاشياء وادراكها بالذوات  
 ذوات المعلومات الى مصادف العلم بالاشياء

ان يكون ان العلم بالاشياء لا ينفصل عن العلم بالاشياء  
 في علم بالاشياء لا ينفصل عن العلم بالاشياء



الامام الخارجه نصرا  
 في علم بالاشياء  
 تاريخ تولد تقييه بكم در شين  
 ترتيب بعقب هفتم شرح  
 الخ خرافت جهاد هم فضل  
 بهار ١٣٠٣